

مُحَمَّدُ مَحْجُوبٌ مَسَالِكُ

المقاومة الداخلية: حركة المهديّة

(١٨٨١ - ١٨٩٨ م.)

دار الجيل



المقاومة الداخلية
لحركة المهدي

محمد محبوب مسالك

المقاومة الداخلية بحركة المهديّة

(١٨٨١ - ١٨٩٨ م .)

دار الجيل
بيروت - لبنان

مَجْمُوعُ الْمُتَّقُونَ مَحْفُوظَةٌ
لِلنَّاشِرِ

الطبعة الأولى

١٤٠٧ هـ - ١٩٨٧ م

مُقدِّمة

بدأت فكرة هذا البحث ، تخطر في ذهني عندما كنت أفرس وثائق
دفاتر صادر المهدي (١) .

ففي مستقبل عملي بدار الوثائق المركزية كلفت بأن أضح فهرسا
للوثائق الواردة في هذه الدفاتر ، بأن أبين راسلها والمرسل اليهم وتواريخ
الصدور ، وأن أضح ملخصات لمواضيع الخطابات وأن أرصد بعض
الموضوعات الكبيرة . وكانت الدفاتر تبلغ سبعة عشر دفترا ، وبها ٦٢٢٤
رسالة منها ١٦٣ رسالة صادرة باسم المهدي والباقي صادر عن الخليفة
عبدالله ، إما بصفته نائبا عن المهدي أثناء مرضه أو نائبا عن المهدي في
الايام التي تلت وفاة المهدي ، واما بصفته خليفة للمهدي ، والرسائل التي
صدرت عنه بالصفة الاخيرة هي الغالبة . وبدأ تسجيل الرسائل في ربيع
الاول ١٣٠٢ هـ واستمر حتى عام ١٣٠٥ هـ .

في هذه الفترة القصيرة أي ما بين منتصف ١٣٠٢ هـ ومنتصف ١٣٠٥ هـ
ويوافق ذلك ١٨٨٥ — ١٨٩٠ م ، كانت تتم تحولات خطيرة في حركة

(١) هذه الدفاتر محفوظة بدار الوثائق المركزية تحت رقم : مهدي ، القسم
الثالث .

المهدية ، فقد سقطت الخرطوم وبدأ معسكر المهدي يقوم في أم درمان والتي أصبحت فيما بعد عاصمة هذا النظام . ثم توفي المهدي وخلفه الخليفة عبدالله ، وبذلك تغيرت رئاسة النظام تغيرا جذريا وأفضت الى مشاكل تتصل بأصل النظام وبوضعها في العاصمة والاقاليم . وبالقوات الانجليزية ، التي كانت تتسحب شمالا ، هزمت قوة صغيرة من قوات المهدي في بلدة جنس (٣) ثم مضت شمالا لتستقر في حلفا والتي أضحت آخر نقطة للقوات المصرية جنوبا . وقد خلقت هذه الهزيمة رد فعل كان من نتائجه ابعاد محمد الخير عبدالله خوجلي ، عامل عموم المهدي في دقله وبربر وأجد الشخصيات الرئيسية . وتغيّر رأس النظام ، تغيرت موازين النظام ، فأضحى بعض الانتصار معارضين ، بينما تحفز البعض ، لمزيد من السلطة والقوة . وبعض الميدين غير رأيه في النظام كله وفي فكرة المهدي على اعتبار ان المهدي قد توفي قبل أن يوفي بما وعد به . وبعض القبائل أضحت تميل الى البعد ثم الى المقاومة .

هذه الفترة القصيرة التي قضيتها مع هذه الدفاتر ، فتحت أمامي قضية الصراعات الداخلية في المهدي ، قضية المهدي ضد المخالفين والمعارضين لها ، أو قضية المعارضين لهذه الحركة ، ومع توالي الصفحات وتماقب الرسائل ، كنت أزداد معرفة وفهما للحوادث التي تحدث في العاصمة ، في كردفان ، في دارفور ، في شرق السودان ، في حدود الحبشة ، في بربر ودنقلا ومختلف مواقع الاشخاص والمجموعات البشرية . ولما فرغت من هذا الامر كان عندي ما أقوله عن هذه الحركات وإن كانت افكاري متسلسلة وغير مترابطة وغير متكاملة .

ووجدتني أعود الى أمهات مراجع المهدي ، كتاريخ السودان لنعوم

شقيق ، الجزء الثالث ، وهو من أهم المصادر التقليدية لهذه الفترة ، وكتاب المهديّة والسودان المصري لونيّت (٣) ، والمهديّة لثيوبولد وغيرها ، فوجدتها تنعّض الى هذه الصراعات تعرّضا لا بأس به ، ولكنها تعالجها هنا وهناك بغير رابط وأحيانا بغير وعي بأسبابها ومعلّلاتها . وهذا دفعني الى مزيد من البحث في كتب المحدثين والرسائل الجامعية . وقد وجدت هذه أيضا تعالج الصراعات حسب مناسبات مواضيع الابحاث . ولم أجد من توفر لهذه الصراعات بالدراسة والبحث ، فيضعها موضعها الصحيح كموضع مستقل للدراسة .

على ان الحويلة التي خرجت بها من هذه المراجعة ، كانت حويلة كافية لأن تدفعني الى أن أجعلها أطروحة ، تحت عنوان « المقاومة الداخلية لحركة المهديّة ١٨٨١ - ١٨٩٨ » وأن أعيد النظر في الآراء والنتائج التي توصّل إليها الكتاب في ابعاثهم عن حركة المهديّة من الداخل .

وقبل تنظيم وفتح وثائق المهديّة للبحث العلمي كان السدارسون لتاريخ المهديّة يعتمدون على ما كتبه ونجت في كتابه « المهديّة والسودان المصري » ونعم شقيق في كتابه « جغرافية وتاريخ السودان » (٤) .

(٣) Wingate, F. R. : Mahdism and the Egyptian Sudan (London 1891).

السر فرانسيس رينولد ونجت (١٨٦١ - ١٩٥٣) ضابط بريطاني ارتبطت صلته بمصر والسودان منذ تعيينه في الحملة الانكليزية ١٨٨٤ - ١٨٨٥ لانتقاد غوردن باشا الى أن صار مديرا لإدارة مخابرات الجيش المصري (١٨٩٧ - ١٨٩٨) ، وصار حاكما عاما للسودان (١٨٩٨ - ١٩١٧) ثم صار مندوبا ساميا بمصر وأبعد في سنة ١٩١٩ اثر حوادث ثورة ١٩١٩ وتوفي في يناير ١٩٥٣

(٤) نعم شقيق (١٨٦٣ - ١٩٢٢) من مواليد لبنان تلقى تعليمه بكلية البروتستانت (الجامعة الامريكية فيما بعد) رحل الى مصر وعمل بحملة النيل للفترة ١٨٨٤ - ١٨٨٥ ثم التحق بمصلحة المخابرات المصرية ١٨٩٠ - ١٩٠٠ . وعندما تقلت مصلحة المخابرات الى السودان تولى رئاسة قسم التاريخ الى نهاية حياته .

والأب اهرولدر^(٥) وسلاطين^(٦) وإبراهيم فوزي^(٧) وغيرهم من الكتاب المعاصرين لفترة المهديّة . ولم يكن بين هؤلاء من يتم كثيرا بالأحداث الدخيلة الا في الاطار العام لمجرى ابحاثهم خاصة ونجته ونموه شقير ، فقد كانا من كبار رجال المخابرات المصرية الحربية . وكل من هؤلاء كانت له أهداف معينة حددت مسار نظريته وآرائه لتاريخ الثورة المهديّة ، ولا يعني هذا اغفال المعلومات والحقائق التي وردت في ابحاثهم .

لقد وفرت دار الوثائق المركزية ، الوثائق الاصلية للمهديّة وأوراق المخابرات المصرية التي كانت ترصد حركات المهديّة وأخبار السودان مما طوعر الدراسات التاريخية الاكاديمية عمقا واتساعا وتنوعا . لقد سهلت

(٥) الأب اهرولدر Ohrwalder قس نمساوي ، كان تابعا لمبنة الكنيسة الرومانية لوسط افريقيا . عند قيام الثورة المهديّة كان يعمل بكنيسة الدنج في جبال النوبة . اخذ اسيرا وقابل المهدي في الابيض وسار معه الى بام درمان . هرب الى مصر عام ١٨٩٢ . زار السودان بعد الفتح وتوفي بام درمان في عام ١٩١٢ . نشر في عام ١٨٩٢ كتابا باللغة الالمانية من تجاربه في السودان . قام ونجت بتحقيق ونشر هذا الكتاب باللغة الانكليزية تحت اسم :
Ten Years Captivity in the Mahdi's Camp 1882—1892 .

(٦) سلاطين (١٨٥٧ - ١٩٢٢) Rudolf Karl , Von Baren Slatin Pasha نمساوي الجنسية ، عمل بخدمة الحكومة المصرية وحكومة السودان . عمل بالخرطوم للفترة من ١٨٧٤ - ١٨٧٦ مع نائب القنصل الالمانى وزار كردفان ثم عاد الى النمسا . في عام ١٨٧٨ حينه غردون مفتشا ماليا للسودان . وفي عام ١٨٧٩ ترقى مديرا لدار بمديريّة دارفور . سلم لجيوش المهديّة في عام ١٨٨٤ وظل اسيرا لمدة احدى عشرة سنة بام درمان . هرب الى مصر في عام ١٨٩٥ . عمل مع كتشنر باشا في حملات دنقلا والنيل كمساعد لمدير المخابرات . اورد تجاربه من السودان في كتابه «السيف والنار في السودان» Fire & Sword in the Sudan وقد ترجم الى عدة لغات .

(٧) إبراهيم فوزي باشا (١٨٥٣ -) بدأ حياته العسكرية بالخدمة في السودان . اصعب به غردون باشا وعمل معه في كل فترات حكمه بالسودان . كان مديرا للخرطوم وقد وقع اسيرا بعد سقوط الخرطوم وبقي بام درمان الى نهاية الدولة المهديّة . في عام ١٩٠١ نشر ذكرياته في كتاب اسما «السودان بين يدي غردون وكتشنر» .

الوثائق دراسة فترة المهديّة من الداخل وظهرت أعمال جديدة عن الخليفة الإسلامية لحركة المهديّة وعن النظم الادارية والاقتصادية وقد اهتم بعضهم بدراسة تاريخ المهديّة على أساس اقليمي كالجزيرة وكرديفان ودارفور وشرق السودان . ان مجموعة الابحاث التي كتبت عن الفترة بعد تيسر وثائق المهديّة بشكل منتظم قد دفعت بالدراسات التاريخية الى الامام وقد ازدادت معرفتها بالمهديّة زيادة ملحوظة .

لقد اعتمدت في هذا البحث بصفة أساسية على وثائق المهديّة المحفوظة بدار الوثائق المركزية في الخرطوم وركزت على مجموعة المهدي في كتابة الباب الاول والثاني وركزت على الرسائل المتبادلة بين الخليفة عبدالله ومكبار رجال دولته في كتابة الباب الثالث ووضعت وصفا لهذه المراجع في مقدمة المصادر .

وفي عام ١٩٧٠ أتيح لي أن أقف على الوثائق الخاصة بالسودان والمحفوظة بأرشيف رئاسة مجلس الوزراء المصري وقد سمح لي بتصوير عدد منها . وهذه وثائق تيسر للدراسة لأول مرة ، وهي تلقي الضوء على التعاون بين السلطات الحاكمة في مصر وبين بعض القبائل التي كانت مناوئة لحركة المهديّة والتي ظلت على اتصال بهذه السلطات بهدف مقاومة حركة المهديّة . وسوف يجد القارئ نموذجا من هذه الوثائق في الملاحق .

ولقد اطلعت على عدد كبير من المصادر الثانوية وخاصة تلك التي اعتمد كتابها على وثائق المهديّة . ظهر بعضها في شكل كتب والبعض الآخر في مقالات نشرت في المجلات . كما اطلعت على رسائل جامعية ، لم تنشر بعد ، تكرم أصحابها بالسماح لي بالاطلاع عليها .

ومن أهم المراجع باللغة الانكليزية ، أعمال الدكتور هوت . وفي

مجال التأليف باللغة العربية تحتل أعمال الدكتور أبو سليم مركز الصدارة، وهو يعتبر الرائد الاول في تحقيق وثائق المهدي . ظهر له كتاب منشورات المهدي الذي حقق فيه عددا من منشورات المهدي وبعض رسائل الخليفة عبدالله وكتب له مقدمة ضافية أثار فيها كثيرا من القضايا عن حركة المهدي والنظرة الاسلامية لمفهوم الخلافة والامامة والهجرة ونشر أخيرا مخطوطي اسماعيل عبد القادر الكردفاني ، الاول : سعادة المستهدي بسيرة الامام المهدي . والثاني : الطراز المنقوش بيشري قتل يوحنا ملك الجيوش .

استفدت كثيرا من هذه الدراسات في تلمس أطراف المقاومة الداخلية لحركة المهدي ورد الفعل الذي أحدثته الحركة المهدي في المجتمع السوداني، مما جعلني أعيد النظر في الآراء التي قيلت عن حركة المهدي ابتداء من أسباب قيامها الى نهايتها .

لقد تجمعت عدة أسباب لقيام حركة المهدي ونجاحها في الجزء الاوسط من وادي النيل وكان ظهور المهدي المنتظر متوقفا في العالم الاسلامي ، منذ أن بدأت نهاية القرن الثاني عشر الهجري تقترب وكانت الطوائف الدينية في العالم الاسلامي تقوم بنشاط ديني كبير . ومن هؤلاء تلامذة السيد أحمد بن ادريس في اليمن وشمال افريقيا والسودان الشرقي والغربي . وعندما أعلن محمد أحمد المهدي دعوته لم تسارع هذه الطوائف للاشتراك في دعوته بل ظلت تراقب تحركاته بحذر وقد تبين بعضها عند وفاته المبكرة بأم درمان في ٨ رمضان ١٣٠٢ هـ / ٢٢ يونيو ١٨٨٥ م بأنه ليس المهدي المنتظر .

وهنا تسائل لماذا قامت دعوة المهدي بالسودان ونجحت فيه دون غيره من أجزاء الدولة العثمانية ؟ ولماذا لم يتجاوب العالم الاسلامي مع الدعوة ؟ وهل كان أهل السودان أكثر تدبنا من بقية أجزاء العالم الاسلامي

الآخرى ؟ وهل كان سوء الادارة وعدم الاهتمام بالتعاليم الاسلامية قاصرا على حكام السودان وحدهم ؟ وثمة تساؤل آخر : ما هي الدوافع التي جعلت المهدي يختار الهجرة الى جبل قدير وينجح في اشعال الثورة في جنوب كردفان بعد أن انطلقت الشرارة الاولى في جزيرة ابا على النيل الالبيض ؟ بمعنى آخر : هل كان نجاح الثورة المهدية راجعا الى امترانية المكان ومركزات الحركة الاسامية المتمثلة في القيادة الشخصية للمهدي وحواريه أم الى القبائل البدوية التي تحارب للتخلص من دفع الضرائب والاستمتاع بالفتوحات الحربية وامتلاك الثنائيم ؟ أم كان راجعا الى الجلافة من سكان المناطق النيلية والذين تضرروا من محاولات الادارة التركية المصرية لمنع تجارة الرقيق ومن معاكسة الحكام لهم في غرب السودان ؟ هذه أسئلة جوهرية في موضوعنا وسوف نحاول معالجتها .

ولقد وقف عدد من العلماء ومشائخ الطرق الصوفية وزعماء بعض القبائل ضد حركة المهدية كما قامت السلطات الحاكمة بعدة حملات ضد الحركة ولكنها لم تفلح في القضاء عليها . فما هي الاسباب التي جعلت هذه الفئات تقف ضد حركة المهدية وما هو الاثر الذي تركته في الحركة وماذا كان رد فعل حركة المهدية على المقاومة هذه ؟

وقد بدأت الحركة بعد نجاحها تواجه الانقسام من الداخل ، وهذا جعل بعض الاتباع في موقف المقاومة والمعارضة . ان تفكير المهدي السلفي جعله يخلق أربعة مراتب موازية لمراتب الخلفاء الراشدين وقد جعلها لكبار أتباعه والذين لم يكن لهم وضع وظيفي في حياة الرسول (ص) وانما كانوا كسائر صحابته . ولم يعط النبي لهم قيادة الجيوش على النحو الذي فعله المهدي . وقد عين المهدي كبار أصحابه في هذه المراتب وقسم الجيش الى رايات أربع ، كانت في مبدأ امرها موازية لرايات الاقطاب الاربعة . وبعدم استجابة محمد المهدي بن المنصوري لتولي كرسي خلافة عثمان ،

أصبح الخلفاء ثلاثة • وكان لكل منهم راية في الجيش التابع له • وانقسم الجيش اقليميا ، فأبناء الغرب انضموا تحت الراية الزرقاء (السوداء) وقائدها الخليفة عبدالله والراية الخضراء انضم تحتها أبناء النيل الابيض والراية الحمراء انضم تحتها أبناء الجزيرة والمناطق النيلية الشمالية • وقد كانت الراية الزرقاء أكبر الرايات وقائدها أقوى الخلفاء • وفي بادئ الامر احتدم الصراع بين أتباع الراية الزرقاء والراية الحمراء • أبناء الراية الزرقاء يعتمدون على مكانة قائدهم وكثرتهم العددية ودورهم في الثورة وأبناء الراية الحمراء يعتمدون الى قرابة قائدهم للمهدي ومؤازرة أقاربهم الاشراف ، مما سبب للمهدي كثيرا من الحرج •

لتد سبب هذا الصراع شروخا كبيرة في حركة المهدي وأفقدها التماسك القومي ولوعن كثيرا من اجراءاتها بألوان عنصرية ، خاصة بعد أن انتقلت الحركة من سهول كردفان الى ضفاف النيل ، وفقدت الحركة استراتيجية المكان كما فقدت القيادة الملهمة بوفاة المهدي والذي افتتح من بعده باب الصراع على الخلافة والمنازعات بين الخليفة عبدالله والاشراف وظهر حركات يطالب قاداتها بكرمي خلافة عثمان ونبوءة عيسى • وعادت بعض القبائل الى موطنها • وكان الخليفة عبدالله مطالبا بتأمين خلافته وبالاستمرار بالجهاد واصدار الاوامر الى كل القبائل بالهجرة اليه فسي أم درمان للانتراك في الجهاد • وقد تصاممت بعض القبائل عن دعوة الخليفة وبعضها جهرت بالمصيان • من داخل هذه الصراعات والصراع حول المراتب ، والمنافسة بين رايات الجيش ، والخلاف حول القيادة بعد وفاة المهدي ، وسياسة الهجرة والحزم التي باشرها الخليفة ولجأت حركات معارضة ومقاومة للنظام • اتنا ندرس في هذه الرسالة مولد هذه الحركات وتطورها وانعكاساتها على الحركة •

يشمل موضوع هذا البحث ثلاثة أبواب رئيسية وكل باب ينقسم الى ثلاثة فصول بالإضافة الى هذه المقدمة ،وخاتمة تليها الملاحق .

تحدثت في الفصل الاول عن ظهور عقيدة المهديّة في الاسلام وحركات الاصلاح السلفية بفرض المقارنة مع دعوة المهديّة التي أعلنها محمد أحمد المهدي بن عبدالله وصلة هذه الدعوة بالحركات الدينية الأخرى . واقتضى ذلك دراسة بحث فكرة المهديّة في السودان وبينت فعالية العامل الديني في نجاح الدعوة بالمقارنة مع الاسباب والعوامل الأخرى التي ساعدت على قيام ونجاح حركة المهديّة وتبعت بالدراسة والتحليل أثر الاسباب فسي انتشار الدعوة وتطورها وسقوطها والمصاعب الموضوعية التي صاحبت هذا التطور .

اما في الفصلين الثاني والثالث فقد تعرضت لدراسة تاريخ تطور حركة المهديّة في فترة المهدي والخليفة عبدالله بفرض تبيان المواضيع التي برزت منها المقاومة .

وفي الباب الثاني والثالث تناولت بالدراسة والتحليل المقاومة لدعوة المهديّة من وجهة النظر الفكرية ، واستعانة الدولة بالعلماء ورجال الطرق الصوفية في مقاومتها .

وفي الباب الثالث تناولت موضوع المقاومة التي تعرضت لها حركة المهديّة من جراء المعارضة التي برزت من داخل الحركة من الناحية العقائدية ومن جانب موقف القبائل وفقا لمعارضتها وتقبلها للحركة من واقع مصالحها التي تكونت من وضعها الجغرافي وتطورها التاريخي . وقد شملت هذه الدراسة ، ثلاثة فصول ، تحدثت فيها عن نظام الخلافة في المهديّة والمشاكل التي برزت بسبب هذا النظام وموقف الاشراف وأبناء البلد والموقف القبلي

من الحركة ، ثم ذيلت البحث بخاتمة أوردت فيها ما توصلت اليه من نتائج .

ان هذه الرسالة ، التي توفرت لها مصادر البحث الاساسية، حظيت برعاية عدد من الاساتذة الاجلاء ، الذين أدين لهم بالشكر والعرفان لما قدموه لي من تشجيع وتوجيه وارشاد ، وأخص بالشكر المرحوم الاستاذ الدكتور محمد رفعت رمضان ، الذي كان لي شرف التلمذة على يديه وقد أشرف على بحثي هذا منذ أن كان فكرة ، والشكر للاستاذ الدكتور أحمد دراج على تشجيعه واهتمامه بتحويل الاشراف على رسائلي للاستاذ الدكتور محمد أحمد أنيس ، والذي تفضل بالاطلاع على البحث في مراحله الاولى أيام كان تحت اشراف المرحوم الاستاذ الدكتور محمد رفعت رمضان وقت زودني بكثير من النصائح والارشادات التي افادتني كثيرا وسهلت عملية اكمال الرسالة في مرحلة التحويل الاخير واني مدين لدار الوثائق المركزية ، التي هيأت لي فرصة الاستمرار في الاعمال الاكاديمية والى مديرها الاستاذ الدكتور محمد ابراهيم أبو سليم كل الشكر والعرفان والتقدير لما قدمه من تشجيع وارشاد ، كما أشكر أفراد أسرة الدار الذين لم يألوا جهدا في معاويتي وتسهيل مهمتي ، فلهم جميعا الشكر والتقدير .

الباب الأول

المهنية

الفصل الأول : فكرة المهنية

اولا : فكرة المهنية في الاسلام

ثانيا : بحث فكرة المهنية في السودان

ثالثا : اسباب قيام الثورة المهنية وانتشارها وسقوطها ومصالحها الموضوعية

فكرة المهدي في الاسلام ويعشها في السودان

وجدت فكرة المهدي تربة خصبة في العالم الاسلامي واصبحت معتقدا عاما رغم عدم وجود نص قرآني صريح عن المهدي ورغم ان الاحاديث النبوية عنه على كثرتها لم ترد في مصادر الاحاديث المتشددة مثل مسلم والبخاري^(١) وكان لهذه الفكرة خطرها في تاريخ الاسلام اذ تلقتها الفرق الاسلامية وصاغت حسب اهدافها ، وتحت اعلامها قامت حركات عنيفة في اصقاع مختلفة من العالم الاسلامي ، وكان من نتيجة ذلك ، ان الفكرة كفكرة قد وجدت في المجتمع الاسلامي ، وانها اخذت اشكالا حسب نحل المسلمين وملهم وانها تطورت مع تطور مجتمع الاسلام ثم انها كانت الهاما لعدد من المطالبين بالاصلاح او التصحيح وبذلك دخلت في تاريخ الثورات في الاسلام^(٢) .

ان هذه الفكرة الخطيرة باختصار هي ان الله يرسل في آخر الزمان رجلا يملأ الارض عدلا كما ملئت جورا وانه يقم الدين خنيفا ، ثم يأتي بعده النجاش ، ثم يأتي عيسى بن مريم وبعده تنتهي الدنيا^(٣) . هذه

(١) ابن خلدون ، عبد الرحمن ، المقدمة ، بيروت ١٩٦٧ ، ص ٥٥٥-٥٧٥
(٢) الدكتور أبو سليم ، محمد ابراهيم ، الحركة الفكرية ص ٢٩
(٣) ابن خلدون ، عبد الرحمن ، المقدمة ، ص ٥٥٥

باختصار الفكرة ولكن هناك اختلافات البعض ينكرون والبعض يصدقون ، والمصدقون يختلفون في التفاصيل كما كان الظهور او زمانه وفي صفاته واقواله .

استعمل اللفظ المعنوي لكلمة المهدي في حديث الرسول « عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين » ثم بدأت الكلمة تتطور شيئا فشيئا ، فخص اسم المهدي لملي وحده ، ونشأت فرقة تسمى الكيسانية بزعامة المختار بن ابي عبيد الثقفي وزعم هو وفرقة ، ان محمدا بن الحنفية هو الامام وهو المهدي (٤) .

ويرى بعض المؤرخين أن المختار بن ابي عبيد الثقفي ابتدع فكرة المهدي لان ابن الحنفية ليس من نسل فاطمة بنت الرسول ولذلك سارع المختار الى انتهاز سبيل آخر ، طفق يشير بوحي من الملك جبريل على ما زعم وينشر مسجوعا غامضا يطبع على غرار القرآن بظهور المهدي فجأة عند انتهاء العالم ، ليملأ الارض عدلا بعد ان ملئت جورا (٥) .

قضى مصعب بن الزبير على جماعة المختار ، واباد اتباعه في وحشية بالغة ، ولكن تمايله كان لها أثر كبير في عقائد الشيعة . وكان لبني امية مهدي هو السفيناني كما كان للخوارج موقف .

ورغم ان الشيعة كانوا اكبر الفرق عداوة لبني امية ، وكانوا اقوى من عمل لاسقاطهم ، الا ان الدولة التي قامت على القضاء دولة بني امية ، كانت دولة المباسين وليست دولة العلويين ، ولذلك اشتدت معارضة

(٤) أحمد امين ، المهدي والهدوية ، سلسلة افراس ، أغسطس ١٩٥٦ ص ١٠

(٥) كارل بروكلمان : تاريخ الشعوب الاسلامية ، ترجمة لييب امين فارس ومنير بلبكي ، الطبعة الخامسة (بيروت ١٩٦٨) ص ١٣٢

الشيعة وكان من أثر ذلك ان قويت فكرة المهدي ، وبدأ الناس يتطلعون الى ظهوره ليملا الارض عدلا بعد ان ملئت جورا ولينزل الآلام التي سببتها الحروب الاهلية والتي اذكى نارها انقسام بني امية على انفسهم والخلاف بين بني امية وبين العباسيين والعلويين من جهة وبين العباسيين والعلويين من جهة اخرى والتي كانت نارها تلهب تلك الاحن والاحقاد القديمة بين مضر وقحطان .

رفع الشيعة والخوارج راية العصيان ، وظلت الحاميات السورية وحدها على ولائها للعرش الاموي ، على حين كان المرابطون من الجنود العرب يشايعون أعداء الحكومة ، وملئت قلوب الثقةا من المسلمين تساؤما بالمستقبل .

ولا غرو فقد بدأ عامة الناس ، يدركون انه ليس ثمة صلاح وراء ذلك النظام الفاسد الذي منه خلفاء بني امية ، وان بقاء ذلك النظام لا معنى له سوى ضياع الاسلام وبدأ الناس يتطلعون الى (المنقذ) وظهرت نبؤة اخرى وهي نبؤة الرجل ذو الاعلام السود الذي يخرج من المشرق ويزيل عرش بني امية (٦) .

هذا من ناحية الفكرة وتطورها على ايدي الشيعة . اما من الجانب الآخر فان فشل الشيعة في الوصول الى الخلافة الاسلامية في الحجاز جعلهم يهاجرون الى اطراف الدولة الاسلامية في المشرق والمغرب واليمن وأن ينشروا فيها أفكارهم ، وكان من أثر ذلك ان اصطبغت أفكار المسلمين في هذه الاصقاع بآراء الشيعة وافكارهم وكان من ضمن ما

(٦) فان فلوتن : السيادة العربية والشيعة ، والاسرائيليات في عهد بني امية
ترجمة دكتور حسن ابراهيم حسن ومحمد زكي ابراهيم (القاهرة ١٩٣٤)
ص ١٢٥

نشروا فكرة المهديّة على الوجه الذي رأوه . وكان من أثر ذلك ان
قويت دعاية الشيعة في المغرب حتى افضت الى قيام الدولة الفاطمية والتي
انتقلت الى مصر وبقيت بها دهورا طويلا مما ترك أثرا بعيدا في تاريخ مصر
وتاريخ الاسلام .

وكان من أثر ذلك ايضا ان تسربت افكار الشيعة الى بلاد كافت
بعيدة عن دائرة نشاطهم ودخلت الى معتقدات العامة في مصر والسودان،
ونحن نلاحظ اثر ذلك في بعض اتجاهات الصوفية ، كما نجد آثارها في
فكرة المهدي عند مهدي السودان ، محمد المهدي بن عبدالله .

ثم جاء المتصوفة وتلقفوا فكرة المهدي واعادوها الى افكارهم
ومعتقداتهم وتصوروها في صورة القطب أو الفوت كما تصوروا اتباعه
في صورة الاولياء وكان محي الدين بن عربي أكثر من تكلم عنه واغاض
الحديث فيه ، حتى وضع امره في صورة حكومة الاولياء ثم اخذ عنه
آخرون والثابت من منشورات مهدي السودان ، ومناقشات اصحابه
ومخالفهم انهم وقفوا على كثير مما كتبه هؤلاء المتصوفة حتى عهدناهم
يرجمون اليهم ويحتجون بما ذكروا فيه . يذكرون ما قاله ابن عربي
وأحمد بن ادريس والقطب الدرديري وابن حجر العسقلاني وغيرهم (٧) .

وهكذا تمهد المتصوفة يلعبون دورا مهما في تطور فكرة المهديّة وفي
تلوين هذه الفكرة بمشربهم الصوفي ، كما تمهدهم يساهمون في تلوين
الفكرة في السودان بلونهم ، وهذا امر ننظر فيه بتفصيل في مكان آخر
من هذا البحث .

(٧) ابو سليم ، محمد ابراهيم ، الحركة الفكرية في المهديّة (الخرطوم ١٩٧٠)

ان عوامل الضعف والانحلال التي اصابته الدولة الاسلامية جعلت المسلمين يرجعون بالقوة العثمانية التي ظهرت في القرن الخامس عشر الميلادي وباسم الاسلام والوحدة الاسلامية استطاع الاتراك العثمانيون السيطرة على اغلب العالم الاسلامي ، غير ان الاتراك العثمانيون لم يبذلوا جهدا يذكر ، في ترقية الحياة الاجتماعية والثقافية فانتشر الجهل والتخلف الفكري في البلاد الخاضعة لتركيا (٨) ولكن ظهرت حركات بحث ذات اتجاهات دينية وسياسية في اليمن ومصر وفلسطين ولبنان والعراق وليبيا والاراضي المقدسة ، كانت تواكبها حركات اصلاحية دينية كالحركة الوهابية وحركة جمال الدين الافغاني ومحمد عبده ومدرسة احمد بن ادريس وحركات صوفية بشمال افريقيا كالحركة السنوسية والحركات الدينية في السودان ومنها المهديّة .

بعض هذه الحركات ، حركات دينية صرفة تنحو نحو العودة الى ماضي الاسلام ورفض ما استجد من مدارس ونحل ومائل بعد عهد الخلفاء الراشدين ، وهي الحركات التي تعرف بالحركات السلفية ، مثل حركة محمد بن عبد الوهاب في نجد ، وبعضها حركات اصلاحية فيها بعض التدبّر بحال المسلمين وفيها الامل والطموح لجمع شمل المسلمين وتوحيدهم ، وبعضها رد فعل للضغط الاوروبي ، وهي رافضة لمقاومة ، وبعضها راقص لهذا الضغط الاوروبي ولكنه ينزع الى اصلاح الديني ووضعه في موضع عصري ، يأخذ من أوروبا بما يفيد ، ويلتزم بما لا يفيد ، ثم هو بكل ذلك يقاوم التحول الاوروبي ويقف بالاسلام موقف القوة .

كل ذلك منذ منتصف القرن التاسع عشر الميلادي وكان العالم الاسلامي قد عرف الكثير عن هذه الحركات وتأثير بها .

(٨) الدكتور احمد شلبي ، التاريخ الاسلامي والحضارة الاسلامية (القاهرة ١٩٦٦) ص ٢٦٦

فامت الحركة الوهابية في قلب شبه الجزيرة العربية ، وهي حركة اصلاحية ، استلهمت أفكارها من مدرسة أحمد بن حنبل ، وكان زعيم هذه الحركة محمد بن عبد الوهاب ^(٩) يرغب العودة بالاسلام الى تقاوته الاولى وتجريده مما علق به من بدع وشرك ، ومحاربة الافكار الصوفية ، وقد سبق ابن تيمية ^(١٠) محمد بن عبد الوهاب في هذه الافكار ، وقد اتحد محمد بن عبد الوهاب مع آل سعود فانتصر مذهبه ، ونجح آل سعود في تأسيس دولة مستقلة تدار وفقا لتعاليم الشريعة كما فهمها وفسرها ابن عبد الوهاب وتلاميذه الذين يعرفون بالاخوان .

(٩) محمد عبد الوهاب (١١٠٦-١١٧٩هـ/١٧٠٣-١٧٨٧م) ولد في اقليم نجد وتلقى تعليمه الاول على يد والده في المذهب الحنبلي ثم انتقل الى البصرة ودرس على علمائها واتصل بعلماء الحنابلة في دمشق واستفاد من الاطلاع على مؤلفاتهم وخاصة مؤلفات ابن تيمية وتلميذه ابن قيم الجوزية وعاد الى بلده الدرعية يجتذب الناس اليه من اهله وابناء الدرعية واحسن ابن سعود وفادته واذن له في نشر تعاليمه فازدادت انصاره واتسعت شهرته وذاعت دعوته بمعاونة محمد بن سعود اذ استغل نفوذه وسلطانه وكثير الوهابيون وصاروا جندا كبيرا .

(١٠) ابن تيمية : هو تقي الدين ابو العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن عبد الله بن محمد بن تيمية الحرائي ، متكلم وفقه ، ولد عام ٥٦١هـ / ١٢٦٣م في قرية بالقرب من دمشق . درس العلوم الدينية بدمشق . واخذ بالمذهب الحنبلي . برع في علوم القرآن والحديث والفقه والكلام وكان متشددا في محاربة البدع وزيارة القبور مما جلب له عداوة علماء المذاهب الاخرى . وفي القاهرة تعرض للسجن اكثر من مرة لاتهامه بمشايعة مذهب التجسيم . ورغم انه كان على المذهب الحنبلي الا انه كان يعتبر نفسه مجتهدا في المذهب وهو يصرح بانه يتبع القرآن والحديث في جل مؤلفاته والتي بلغت نحو خمسمائة مؤلف منها سبعة وثلاثين كتابا . هاجم ابن تيمية بقلعه ولسانه كل الفرق الاسلامية وحارب المتصوفة كما حارب في حماس بالغ الفلسفة اليونانية ومنتجها من المسلمين ولم يتفق علماء المسلمين في سنية ابن تيمية ولا زال الخلاف فيه الى يومنا هذا .

« قد هدفت الحركة الوهاية الى احياء السنة ومحاربة الشرك
والبدع وما اليها ، وهذا جعل من المتعذر أن تستقيم لهم الامور سنين
طويلة : حتى تم لهم الامر بعد السيف وغلب السياسة . وعلى خلاف
هذا كان موقف السنوسية من الخلافة العثمانية ومن الاصلاح الديني .
ومؤسس السنوسية هو السيد محمد بن علي السنوسي ، وهو عالم
جزائري ، ولد حوالي عام ١٧٨٧ م وتلمذ على السيد أحمد بن ادريس
القاسمي في مكة ثم عاد الى شمال افريقيا سنة ١٨٤١ م وقد أسس عددا
من الزوايا أشهرها زاوية الجنبوب وانتشرت طريقته في واحات الصحراء
الكبرى وسلطنات افريقيا الوسطى . فالسيد محمد بن علي السنوسي ما
كان يريد غير العبادة واقتفاء أثر السلف الصالح ودعوة اخوانه ومريديه
الى الدين القويم الصحيح وارشاد عباد الله لما فيه سعادتهم في الدارين
ولا ينشر دعوته بعد السيف بل طريقه الى ذلك التعليم والهداية
والارشاد (١١) .

(١١) الدكتور محمد فؤاد شكري : السنوسية دين ودولة ' القاهرة ١٩٤٨ '

بحث فكرة المهدي

في السودان

لم يكن لهذه الحركات أثر مباشر في المجتمع الاسلامي في السودان، والذي كان واقعا تحت سيطرة الافكار الصوفية ومفهومها للمهدية الواردة في المصادر الاسلامية التي تكلمت عن المهدي المنتظر وعن الاتصال بغيرهم من المسلمين في البلاد الاخرى عن طريق الحج والتجارة كما نذرت حركة الجهاد العقلاني والتي كانت تبشر بقرب ظهور المهدي المنتظر بالشرق، وروجت فكرة المهدي بالسودان وهاجر كثير من قبائل القلاية الى السودان لمقابلة المهدي المنتظر وبالفعل اشترك عدد كبير منهم في حركة المهدي السودانية . هذا مما دفع بعض المؤرخين الى الاعتقاد بأن فكرة المهدي جاءت الى السودان من غرب افريقيا وان الخليفة عبدالله لعب دورا كبيرا في اقناع محمد أحمد بن عبدالله لاعلان المهدي وهذا الاعتقاد لا يقيم وزنا كبيرا لخلفية كل من المهدي وعثمان دان فوديو ولا يتمم في الاختلافات بين قيام الحركتين ، كما يجب أن نفرق بين استيراد الفكرة وبين المؤثرات التي مهلت الارضية لسرعة انتشار حركة المهدي.

وقد كان أثر الجهاد العقلاني اقوى في دارفور وكردفان منه في اقاليم السودان الاخرى . اذ ان دارفور كانت متصلة بالسلطنات الاسلامية الممتدة على طول نطاق الساقنا ، بين الصحراء الكبرى في الشمال وبين الغابات الاستوائية في الجنوب . وفي شرق اقليم دارفور سلسلة هريضة

من التلال الرملية ، تعرف بالاقصوان اما من الناحية الغربية فلا توجد
خواجز جغرافية بينها وبين المساحات الممتدة غربا مثل وادي ، بحرص
ومنطقة تشاد (٣) .

بالرغم من ان سلسلة تلال الرمال الحاجزة بين دارفور وكردفان كانت
تحد من الاتصال فنانها لم تمنع تدفق الهجرات البشرية ففي خلال
القرن التاسع عشر زادت حركة الحجيج عبر السودان بشكل ملحوظ ،
بينما خفت الحركة في طريق الصحراء بين طرابلس ومصر وفي نفس الوقت
فان عملية البحث عن المهدي المنتظر ، زادت مع قرب نهاية القرن الهجري (١٣)
فالى أي مدى أثرت هذه الهجرات في تبلور وقيام حركة المهدي فسي
السودان ؟ وهل كان قيام المهدي في السودان نتيجة للاعتقاد الشائع في بلاد
السودان الكبير بظهور المهدي في السودان الشرقي ؟

ان بعض الباحثين يقولون بأن المهدي السودانية نتاج للحركة التي
نشأت في نيجيريا بقيادة عثمان دان فوديو (١٤) وهم يستدلون على ذلك
بأن ما كتب عن المهدي في بلاد السودان الغربي وجد طريقه الى السودان

(١٢) الدكتور مصطفى محمد مسعد : سلطنة دارفور ، المجلة التاريخية
المصرية ، المجلد الحادي عشر ١٩٦٣ ص ١٥
Al-Hajj, M. A. : The Mahdist Tradition in Northern Nigeria (Uq-
published) P. 101 .

(١٤) عثمان دان فوديو (١٧٥٤ - ١٨١٧) من قبيلة الفلاني التي كانت
تتألف من عدة قبائل رعوية صغيرة متناثرة تحيا حياة رعوية في اقليم مملكة
الهوسا الوثنية ، واعتنقت الاسلام في وقت مبكر . وفي بداية القرن التاسع
عشر قام الشيخ عثمان بحركة اصلاح دينية كانت تهدف الى محاربة الشرك
والبدع والخرافات التي ترجع الى اصول وثنية وقاد حركة الجهاد الفلاني
ضد مملكة الهوسا وانشأ امبراطورية اسلامية في اقاليم نيجيريا وما حولها
ولقب بأمير المؤمنين وفي اواخر حياته تفرغ العلم واسند شؤون الامبراطورية
لاخيه عبدالله وابنه محمد بيلى .

الشرقي وأسهم في خلق المناخ الثقافي الذي قامت فيه المهديّة السودانيّة وبأنّ محمد المهدي بن عبد الله لم يعلن دعوته إلا بعد مقابته للخليفة عبد الله في المسليّة والذي كان في المقام الأول متأثراً بأفكار بلاد السودان الكبير عن المهديّة (١٥) .

وليست لدينا وثائق توضح دور الخليفة عبد الله في تسيير حركة المهديّة في أطوارها الأولى ، وهذا لا يمنع تأثيره في التحركات الاستراتيجية، على خلاف النواحي الثقافية أو القلمية ، ويلاحظ أن المهدي لم يشر في منشوراته إلى آراء علماء وفقهاء السودان الغربي عن المهديّة وإنما أشار إلى آراء وأفكار علماء آخرين من أمثال محيي الدين بن عربي وأحمد بن إدريس . ولم يسمهم أهالي بلاد السودان الغربي في الحركة الفكرية في المهديّة السودانيّة فقد كان معظم الكتاب والمحريين من أبناء المناطق النيلية ، كما أن كل من كتبوا عن المهدي كانوا من السودان الشرقي .

إن فكرة المهديّة اذن لها جذور في السودان بحكم أن السودان جزء من العالم الإسلامي وباعتبار أنه يتأثر كثيراً بالتيارات الفكرية التي تنتشر في العالم الإسلامي وقد ذكرنا كيف أن الفكر السوداني قد تلوّن ببعض أفكار الشيعة وكيف أن جهاد الغلاني كان يؤثر في الأفكار الدينية وخاصة في دارفور وكردفان وإضافة إلى ذلك نقول أن ود ضيف الله في طبقاته ذكر بأن الشيخ الترابي قد أعلن نفسه مهدياً ، ورغم أن حركته لم تنجح ورغم أنه يمكن أن يقال أن مصدر الهام الترابي كان راجعاً إلى الحجاز أكثر من كونه راجعاً إلى السودان فإن الحادثة تعني وجود الفكرة بين علماء وفقهاء السودان . ويذكر السيد محمد عثمان الميرغني الأكبر، مؤسس الطريقة الختمية ذات التأثير البالغ في السودان المهدي المنتظر في

Al-Hajj, M. A. : The Mahdist Tradition in Northern Nigeria (Un- (١٥) published) P. 101 .

معرض كلامه عن الختم ويقول بأن مرتبة المهدي تقع بين الرسول ومرتبة الختم . وقد ذكر المهدي صراحة في خطابه الى محمد عثمان الميرغني الثاني بأن أباه السيد الحسن الميرغني كان يتكلم في معرض دروسه عن المهدي المنتظر وان زمانه قد قرب .

تقد اختلف بعض علماء السودان وأغلب علماء مصر مع المهدي لانهم كانوا يرون ان فكرة المهدي التي قرأوا عنها في الكتب من ناحية الاوصاف والعلامات الاجمالية للمهدي وقد كانت فكرة المهدي معروفة في السودان ، عن طريق الطرق الصوفية وعن طريق حركة الجهاد الثلاثي، التي بشرت بظهور المهدي المنتظر ، والملاحظ ان حركة المهدي في السودان، تختلف اختلافا تاما عن الحركات السابقة . فهي ليست امتدادا لحركات الشيعة ، كما انها اختلفت في طريق الدعوة حسب مفهوم المهدي وحسب الاوضاع السياسية والاجتماعية في السودان . فدعوة المهدي التي أعلنها محمد المهدي بن عبدالله تختلف عن كل الدعوات السابقة ، فهي لا تستند أصولها من الشيعة أو من المتصوفة ، وانما هي خليط من كل الدعوات السابقة والتي لا يشير اليها . فهو في المقام الاول يعتبر دعوته أمرا من الله ورسوله وهي عبارة عن رسالة كلف بها . فهو تارة يصفها بالامامة ومرة أخرى بالخلافة الكبرى وانه المهدي المنتظر ويشير الى نسبه الشريف (١٦) . ويلاحظ انه لم يناقش الاحاديث النبوية التي وردت عن المهدي واحتج بها العلماء في محاولاتهم لابطال دعوته . وأوضح ان الهدف من دعوته احياء السنة وليس الغرض منها التجديد ، وان حركته، حركة بعثية سلفية ، ترمي الى اعادة الاسلام الى ايامه الاولى وعدم الاهتمام بالاعمال الدنيوية ، مما جعله يحمل مطالب اتباعه ويلقي عامل الزمن .

(١٦) الدكتور أبو سليم ، محمد ابراهيم ، منشورات المهدي (بيروت ١٩٦٩) ، ص ٢٤ .

وبعبارة أخرى استطاع محمد المهدي بن عبد الله أن يكون لنفسه مفهوما دينيا معينا ، تجاوز مفهوم العلماء والفقهاء المعاصرين له ولم يأبه للحجج التي قدموها لمعارضة دعوته . المتصوفة اعتقدوا ان محمد المهدي ابن عبد الله لم يصل الى مرتبة المهديية بعد ، والعلماء والفقهاء أفتوا بعدم مطابقة العلامات الاجمالية عليه ولكن محمد المهدي بن عبد الله لم يلتفت لهذه العلامات والشروط وانما أعلن دعوته على أساس انها أمر من الله ورسوله لاهياء الدين . وأضفى على نفسه لقب خليفة رسول الله ونقشها على خاتمه .

وفي بعض منشوراته ذكر بأنه المهدي المنتظر ، وانه تقلد الخلافة الكبرى ، وانه مؤيد بالملائكة المقربين وبالاولياء الاحياء والاموات من يوم آدم الى زمانه ذلك وكذلك الخلفاء الاربعة والاقطاب والخضر وأعطى سيف النصر من حضرة رسول الله وأعلم انه لا ينصر عليه أحد ولو كان من الثقلين الانس والجن (١٧) .

ومن الصعوبة بمكان تحديد المكانة الدينية التي وضع نفسه فيها . فهو خليفة رسول الله وفي نفس الوقت عين أكبر أعوانه في منصب خليفة الصديق . ومن المعلوم ان أبا بكر الصديق لم يدع لنفسه الالهام الالهي وانما انقطع الوحي بوفاة الرسول ولكن محمد المهدي ذهب الى الحد ان الذي ذكر فيه انه تلقى التحية من قبل الله ، أي ان التأييد الالهي الذي يلقيه في دعوته بصفة خاصة تجعل من الاتصال الالهي المباشر امرا طبيعيا في دعوته . تصور خلافته مماثلة للدور الذي من أجله أرسل الله رسوله ، وهو اظهار الدين الاسلامي ورسم لهذه الخلافة تشرعاتها الخاصة بها المستمدة من الالهام الالهي والتي لا يحق نقضها بل يجب الاقتداء

(١٧) الدكتور أبو سليم ، محمد ابراهيم : منشورات المهديية ، بيروت ١٩٦٩ ، ص ٢٤ .

بها من جميع المؤمنين ، وفي مقدمتهم رسول الله نفسه ما دام لا يملك غير تنفيذ الإرادة الالهية التي قام بإبلاغها شخصيا (١٨) .

يمثل هذا المفهوم تصور محمد المهدي بن عبدالله مكانته الدينية، وأوضح مكانة خليفته الاول في المنشور المشهور. أوضح ان خلافته أمر من الله ورسوله أي ان الرسول أورثه مكانة الصديق ، وان أعماله المحالفة للظاهر يجب أن تحمل على التفويض بعلم الله والتأويل الحسن، أي انه مؤيد بعلم الباطن . وورد في الحديث النبوي ان لكل آية ظاهرا وباطنا ومطلما الى أبطن سبعة والى سبعين . فالظاهر هو المقول المقبول من العلوم النافعة التي تكون بها الاعمال الصالحة ، والباطن هو المعارف الالهية ، والمطلع هو معنى يتحد فيه الظاهر والباطن والحد ، فيكون طريقا الى الشهود الكلي الذاتي وهكذا يقول ابن عربي (١٩) .

انتقلت حركة المهديّة من مرتبة الدعوة الى مرتبة العمل ودخلت في معارك حرية مع الحكومة . فلم يعد محتاجا للدعاية الدينية الا في اطار الرد على رسائل العلماء والتي حررت لبطلان دعوته كما سنبين في جانب آخر من هذا البحث .

ان الانتصارات الحربية أثرت في تطور الدعوة الديني (٢٠) فانضم عدد من الشخصيات والقبائل لمنفعتها وأغراضها الخاصة ، فلما نجحت الحركة طمّنت هذه العناصر تبحت عن المطالب التي كانت تسمى اليها فاتخذت موقفا معاديا من الحركة . ومن جهة أخرى انتقلت الدعوة من الاطار النظري الى الواقع المعاش الى أن وصلت الى مرحلة التناقض

(١٨) الدكتور إبراهيم حسن شحاته : مصر والسودان وجه الثورة في صحبة العوام (١٩٧١) ، ص ١٥٥ .

(١٩) أحمد توفيق عياد : التصوف الاسلامي ، ص ١٨ .

(٢٠) د. د. مكي شبكية : السودان عبر القرون ، بيروت ١٩٦٠ ، ص ٣٧٠ .

فحدث رد فعل كان نتيجته سلسلة من الصراخ والتنافس في حياة المهدي وانتقل في عهد الخليفة عبدالله الى المجاهرة بالصيانه ، مما كلف الخليفة عبدالله كثيرا من الجهد والمعاناة .

وبمباراة أخرى فان دخول جماعات وفئات أخرى في حركة المهدي أدى الى نوع من الخروج على الدعوة وتمطيلها ، ساهمت هذه الجماعات في تأييد الحركة في مراحلها الأولى ثم انقلبت عليها وانخرطت هذه الجماعات في سلك الحركة لدوافع سياسية واقتصادية واجتماعية . وحكمت العلاقة بين جموع السودانيين وسلطات الادارة التركية المصرية منذ عام ١٨٣٠ ، وتطلعت وسط أحداثها الى منقذ يقودها الى طريق النصر فسي الثورة فكان المهدي المنتظر ، التجسيد الذي علق بالاذهان (٢١) .

فالحركة المهدي ثورة دينية تختلف عن غيرها من حركات الشيعة وأهل السنة . والصلة ضعيفة بين مهدي محمد المهدي ابن عبدالله وبين الشيعة فالمهدي لم يطالب بالخلافة لانه من نسل علي أو فاطمة بنت الرسول كما انه لم يتعرض للخلافة الاسلامية على أساس الانقلاب عليها وانما اعتبر دعوته رسالة كلف بها من جانب الله ورسوله لاهياء الدين وإزالة كل المعوقات التي تقف في طريق الإصلاح سواء ان كانت الخلافة العثمانية أو غيرها واعتبر العالم الاسلامي في حالة جاهلية .

وتفاوتت درجات الجاذب الديني بين القيادة « المهدي » وبين القاعدة الجماهيرية فالثورة جانبان : أحدهما تمثله جموع السودانيين التي قامت على أكتافهم الثورة وتطلعت اليها قبل اعلان المهدي ، وثانيها يمثلها محمد المهدي وحواريره لقيامهم بالتصدي لقيادة الثورة وتفجيرها وقد تلاقى

(٢١) الدكتور ابراهيم حسن شحاته : مصر والسودان ووجه الثورة في نصيحة النوام الاسكندرية (١٩٧١) ، ص ١٢٢ .

المفهوم عند هدف محاربة الترك والقضاء على الادارة المصرية كإطار
لنفوذهم وحكمهم والتمرد على الولاء الروحي والسياسي لخليفتهم^(٣٣).

ومن الاهمية بمكان أن نفرق هنا بين الخلافة العثمانية والادارة
التركية المصرية في السودان . فالواقع ان الصلة بين مقر الخلافة العثمانية
والسودان كانت اسمية ولم يكن الحكم في السودان يجري على النظام
الاسلامي وتعين عدد من الاوروبيين المسيحيين للعمل في ادارة السودان.

دعوة المهدي كانت مبنية على أساس ديني ، بينما جموع السودانيين
انخرط بعضها في الحركة بدافع ديني وبعض آخر لمنافع شخصية وانضم
آخرون بعد أن بدا لهم زوال الحكم التركي المصري في السودان بعد
وقوع السودان في قبضة المهدي وبوفاة المهدي المبكرة انخفض الحماس
الديني ، كما ان القبائل التي كانت تسمى في الحصول على مكاسبها
والتي من أجلها ناصرت الدعوة ، وجدت ان آمالها ذهبت أدراج الرياح
فعملت على مقاومة المهدي والوقوف ضدها .

أما صلة مهدي محمد المهدي بن عبدالله بالحركات السلفية فهي
الاسلام فهي تتفق معها في حركة الاصلاح والعودة بالاسلام الى ايامه
الاولى ، ولكنها تختلف عنها من ناحية الفكرة والاسلوب . والواضح
من منشورات المهدي انه كان متأثرا بتعاليم السنة ولا صلة له بتعاليم
الشيعة . وترد هذه العبارات ذات المشرق السني في كثير من منشوراته
« ... فلا يخفى تغير الزمن وترك السنن ... » « وأتم أيها المؤمنون
الذين بظن بكم المعاونة على تقويم السنة ... » « لا يخفى عزيز علمكم
ان المؤمن لا عناية له الا فيما يرضي الله من كمال الايمان والاتباع على

(٢٢) الدكتور ابراهيم حسن شحاته : مصر والسودان ووجه الثورة في
نصيحة العوام الاسكتلندية (١٩٧١) ، ص ١٢٢ .

وثمة ملاحظة أخرى وهي ان العلامات التي أوردها المهدي استطرادا في منشوراته ، تتطابق مع الاحاديث التي وردت في كتب الاحاديث لائمة أهل السنة بخلاف الصحيحين مثال ذلك ما جاء في حديث أبي داود « لو لم يبق من الدنيا الا يوم واحد لطوّل الله ذلك اليوم حتى يبعث الله تعالى فيه رجلا مني أو من أهل بيتي يواطىء اسمه اسمي واسم أبيه اسم أبي » . فقد ذكر المهدي انه من نسل الرسول وغير اسمه من محمد أحمد عبدالله الى محمد المهدي بن عبدالله . وفي جانب آخر تأثر بتعاليم الصوفية وتمسك في القبيبان واستند على علم الباطن الذي لا يقبل المناقشة ولكنه يصطدم مع واقع الحال . واستعان بالحضرات النبوية في تبرير أفعاله التي كانت في معظمها ناجحة بسبب الظروف المحيطة به ، على خلاف فترة الخليفة عبدالله الذي حاول أن يستبدل على معرفته بعلم الباطن في كثير من الاجراءات التي كان يتخذها في ادارة جهاز دولته كما حاول أن يستغل الحضرات النبوية في تقوية مركزه الديني .

ومن جهة أخرى كانت فترة المهدي قصيرة ومزدحمة بالانتصارات المتتالية والتي حدثت بصفة متسلسلة ، ورد فعل للاحداث . أما فترة الخليفة عبدالله فكانت أطول من فترة المهدي بالاضافة الى انها كانت مليئة بالمشاكل والمصاعب وقد وصلت حركة المهدي الى قمة انتصاراتها في نصف هذه الفترة ولم يعد هناك مجال لانتصارات حربية تحافظ على ديناميكية الثورة وتمثل الناس عن التفكير في المسائل الفكرية والعقائدية للمحركة .

(٢٣) الدكتور ابراهيم حسن شحاته : مصر والسودان ووجه الثورة في نصيحة النوام الاسكتندرية (١٩٧١) ، ص ١٢٢ .

تمثل فكرة المهديّة الاطار النظري للدعوة ، بعد أن تحدثنا عن
تطور هذه الفكرة وتبلورها على النحو الذي بشر به محمد المهدي بن
عبدالله ، ستحدث عن التربة التي غرست فيها هذه الدعوة وهذا
يستدعي الكلام عن أسباب قيام حركة المهديّة وانتشارها ورد الفعل الذي
أحدثته في المجتمع السوداني •

اسباب قيام الثورة المهدي وانتشارها وستوطها ومصالحها الموضوعية

يرجع بعض المؤرخين قيام حركة المهدي ونجاحها وانتشارها لمسيئين أساسيين ، أولهما عدم رضا السودانين عن الأوضاع التي كانت سائدة من قبل ، والسبب الثاني مقدرة المهدي كفائد للاستفادة من ذلك السخط العام (٣٤) . ويضيف بعضهم سببا ثالثا ألا وهو ضعف السلطة الحاكمة في السودان ، وهي المسؤولة عن السخط العام وتفاقم أمره ، الى أن ظهر المهدي ووظف هذا السخط العام لالتفاف الجباهير حوله تحت شعار دعوة دينية ، وعندما آلت اليه الامور لم يلتفت الى مسببات السخط العام ولم يضع لها حسابا في برامج دعوته فعاد السخط العام بصورة أخرى ، متمثلا في المعارضة التي شنتها القبائل التي ناصرت الدعوة المهدية في أيامها الاولى .

فالمهدي وحواريره يمثلون الجانب الديني والقيادة ، وجماهير السودانين تمثل الجانب الديني والذي ساعد كثيرا في نجاح الحركة . وبعد نجاح الحركة أصبح الصراع حتميا . والتناقض قد نسي أمره في حلبة الصراع ضد الحكم التركي المصري ولكنه عاد الى الظهور بعد

}

John Obert Voll : A History of the Khatmiyya in the Sudan . (٢٤)
(Unpublished) P. 286 .

نجاح الثورة • وعدد الحواريين قليل اذا ما قيس بأعداد الجماهير الهائلة التي انضمت للحركة بعد واقعة ابا • فهذه الجموع كانت لها أسباب أخرى دفعها للانضمام للحركة ، عندما بدأت تبشير نجاحها تبرز للعيان •

درج المؤرخون على التعميم عند ذكرهم لاسباب الحركة المهديّة والشاهد ان قوة هذه الاسباب وضعفها تتفاوت من اقليم الى اقليم فسي السودان حسب ظروفه • وهذا يدل على عبقرية المهدي القيادية في اختيار جنوب كردفان مقرا لدعوته • ومن المحتمل ان المهدي لو انتقل بحركته الى أي مكان آخر غير منطقة جنوب كردفان لكان مصيرها الفشل •

وهذا السخط العام نتج من عدة أسباب ، عزاها بعضهم الى القهر وسوء الادارة الذي لازم القيادة التركية المصرية في السودان منذ حملات الدفتردار الانتقامية لمقتل اسماعيل باشا في شندي وفداحة الضرائب والفظاظة التي تصحب جمعها مما اضطر الاهالي للهجرة لاطراف البلاد (٢٥) • في السنوات الاخيرة من الحكم التركي المصري ازداد سخط السودانيّين بسبب جباية الضرائب • ففي عام ١٨٧٩م كتب محمد رؤوف باشا الى القاهرة يطلب منها تخفيض الضرائب ، الا ان طلبه رفض من جانب سلطات القاهرة • وفي الجانب الاجتماعي لم يكن السلوك الخاص للحكام •• يرضي العامة ، حيث انهم كانوا لا يتقيدون بالتعاليم الاسلامية، يشربون الخمر جهارا ويرتادون الاماكن المشبوهة وأصبح الحكام الذين يعرفون بالترك في عداد الكفار وأصبحت كلمتا الكفر والترك مترادفتين في المعنى ، واستعان الحكام ببعض القبائل الكبيرة والطوائف الدينية، مما جعل الجانب الآخر من القبائل والطوائف تسخط على الحكم التركي المصري وأصبحت لها مظالم جعلتها مستعدة للوقوف ضد الحكومة ،

(٢٥) علي عبدالله ابراهيم : الصراع بين المهدي والعلماء ، ص ١٥ •

فالقبايل التي تعمل بتحاليف مع الحكومة استغلت نفوذها في التضييق على القبائل المنافسة لها . فقد ساء الشكرية مثلا البطاحين العذاب مما دفع البطاحين الى الاسراع لتلبية دعوة المهدي وبالإضافة الى ذلك فان عدم النظام والتسلط الذي كان يفرضه الجند على القبائل كان سببا قويا ليجعل بعض القبائل تنضم للمهدي كمسألة الهدندوة (٣٦) .

وقد أدى تعيين السودانيين في الحكم الى وجود أعداء للحكومة بسبب عزلهم وتولية غيرهم ومثال ذلك المنافسة بين عائلة مادبو وعائلة عجيل الجنقاوي على زعامة الرزيقات . ومثال آخر المنافسة بين الياس باشا أم بربر وأحمد بك دفع الله في الأبيض . وقد أسهم كل من مادبو علي والياس باشا أم بربر في اشغال وانتاج حركة المهدي في غرب السودان . أسهم مادبو بنصيب وافر في محاربة حاميات الحكومة بجنوب دارفور . ويمزى نجاح الثورة في دارفور الى الصلات الحرة التي قام بها مادبو وأعوانه . أما الياس أم بربر فقد لعب دورا كبيرا في سقوط الأبيض .

ومن الاسباب التي أدت الى السخط العام ، تفاؤل الحكام لاهمية الرقيق في حياة المجتمع السوداني ، ومنهم تجارته في قسوة ، فآثر ذلك على حياة الناس بدرجات متفاوتة ، وتأثر تجار الرقيق أكثر من غيرهم ، فقد كانت لهم جيوش خاصة وخاضوا بها معارك ومغامرات ضد الحكومة وأصبحت لديهم خبرة بالحروب . وكانوا يستعينون بقبائل البقارة في جنوب دارفور ، وأسهمت هذه المنطقة بنصيب وافر في اشغال الحركة والتضييق على حاميات الحكومة وارتبطت مسألة منع تجارة

John Obert Voll : A History of the Khatmiyya in the Sudan , (٢٦)
P. 273 .

الرقيق ، بتعين الاوروبيين في مناصب كبيرة في ادارة السودان ولم يكونوا صادقي النية نحو مصر وقد انتهزوا فرصة أوامر الحكومة بمنع تجارة الرقيق ، فطاربوا هذه التجارة بكل عنف وقسوة مع علمهم بأن هذه الحرب تثير كراهية فريق كبير من الاهلين وتدفعهم الى مقاومة الحكومة (٢٧) .

وقد أدى ضعف السلطة الحاكمة في السودان الى نجاح الحركة وسرعة انتشارها ، استخفت بالحركة في بادئ أمرها حتى عظم شأنها . وهب عرابي بثورته في القاهرة فشغل الحكومة المصرية عن أمر السودان . وكانت الحاميات العسكرية بالسودان ضعيفة . وكان عدد المساكين يقل عن الخمسين ألف جندي موزعين على خمسة عشر حامية في مدن وأقاليم السودان المختلفة وظهر ضعف الحكومة في سياسة التردد ولم تتخذ سياسة ثابتة نافذة في اخماد الحركة بل أظهرت أحيانا التردد والارتباك في مكان الحزم والعزم ، ففقدت جميع حامياتها الواحدة تلو الأخرى (٢٨) .

ومع ذلك يبدو ان ضعف الحكومة وسوء معالجتها للموقف يعتبر من الاسباب الاساسية لنجاح الحركة اذ ان ضعف الحكومة اعطى المهدي الفرصة للضربة الاولى وقد ساعدته على ذلك المكائنة الدينية التي عرفها له الناس بالإضافة الى مقدرته القيادية في الاستفادة من الظروف التي كانت محيطة به فاستطاع أن يجمع الناس حوله وحسم موقف المترددين ، كما ان ضعف الحكومة أدى الى خذلان القبائل والطوائف الدينية الموالية لها . اذ ان السخط العام على الحكومة السابقة لم يكن بمستوى واحد في جميع أرجاء السودان واستطاع المهدي أن يختار منطقة مناسبة لإعلان

(٢٧) عبد الرحمن الراعي : مصر والسودان في أوائل عهد الاحتلال ، ص

(٢٨) نعم شقير : جغرافية تاريخ السودان ، ص ٦٣٥ .

حركته فيها • ولئن وجد الحكمдар رؤوف باشا عذرا في انه استأثس برأي بعض العلماء الذين رأوا بأن المهدي قد حصل له حزب مساوي من انعكافه على الزهد والعبادة وان هذا نفسه لا يعفيه من المسؤولية لان هؤلاء العلماء أشاروا جميعا بوجود القبض عليه (٢٩) •

فهذا يعني ان رؤوف باشا ، الذي كتب الى القاهرة في عام ١٨٧٩ م طالبا تخفيض الضرائب لم يستطع ان يربط بين الحالة الاقتصادية السيئة والتي عرضها وحاول حلها وبين حركة المهدي التي ستجد تجاوبا من قطاعات المجتمع المتأثرة بسوء الاحوال الاقتصادية •

اما حركات العصيان والثورة التي قام بها مندوبو وعمال المهدي في انحاء السودان الاخرى فتختلف أسباب قيامها في كل منطقة عن الاخرى • فمثلا منطقة الجزيرة هي اول منطقة ثبت فيها الثورة الا انه لم يحالفها الحظ في النصر كما حدث في الوقائع التي قام بها المهدي • ففي المقام الاول لم يكن لقادتها المكائنة التي كانت للمهدي والحماس الذي ملا قلوب اتباعه وثانيا البيئة الجغرافية • فمنطقة الجزيرة قريبة من الخرطوم وتتكوّن من مدن وقرى يسهل التنقل فيها ولم يقيم أهل الجزيرة قومة رجل واحد فبعثرت جهودهم •

فعندما سار أحمد المكاثني للمهدي مهاجرا لقت السلطات في سنار القبض على اخيه عامر وزوجته في السجن وحملته ما لا يطيق وقيل انه اقتدى نفسه بمال وخرج الى قبائل رفاة الهوى واستنفرهم باسم المهدي فلبوا نداءه • وهجموا على سنار ودخلوا الا ان رصاصة اصابت عامرا في فخذه ، فأخذه أصحابه الى غابة الكبوش • واستنجدت سنار

(٢٩) عبدالله علي ابراهيم : الصراع بين المهدي والعلماء ، ص ١٢ •

٣٠) بالخرطوم وأصدر جينكلر (٣١) أمرا إلى صالح الملك (٣٢) قائما ورئيس
الحصار عنها بعد استعاضة قنيد .

٣١) وفي شرق النيل الأزرق بنى المي حرارا ورعاها ، بطن الشريف أحمد
له ، وهو من منافع السبانية ، الثورة ، والثقة حوله الجموع من قبائل
الطاجين وبعض العسكرية والجنود وغيرهم من سكان تلك المنطقة
ولقرب المنطقة من الخرطوم استطاع جينكلر أن يجهز جيشا وسير الشعيرة
وراءهم إلى أن وصلوا حلة الشريف وأحرقوها وقتل الشريف وعدة كبيرا
من الحوارة ومن منار أصنا فوجت القوات وقطعت على حركة محمد
زين وفرت جموع عامر المكاشفي في واقعة تيقو واستطاع عبد القادر
عظمي باشا (٣٣) أن يهزم الثوار في عدة معارك في أرض الجزيرة .

(٣٠) جينكلر باشا Guder قائم الجنسية التحق بخدمة الحكومة المصرية
في وظيفة مهندس طغراف وكان يزودون باشا مسجدا به في عينه نابا
للكندار في عام ١٨٨٠ . قساد حملات ضد إقتصار المهدي بالجزيرة
والشر في علي عمليات الاستعاب بكرسكو ولا يعرف عنه شيء بعد
مغادرته السودان لمصر .

(٣١) صالح الملك (١٨٢٨ - ١٨٩٠) ولد بمدينة مزوي التحق بالجيش
المصري في فرقة الشبانية غير النظامية وتدرج في الجيش إلى أن وصل
إلى رتبة لواء . انتمى في أحماد حركة المهدي في الجزيرة ورفض
الحضار عن شنار في عام ١٨٨٢ . حاصر محمد الطيب القصير محمي
المسلمية . شجنه يزودون باشا في الخرطوم . أطلق سراجه المهدي
ووجهه في مهمة جمع الشبانية . توفي بالقطنية في عام ١٨٩٠ .

(٣٢) عبد القادر عظمي باشا (١٨٣٧ - ١٩٠٨) ولد بمدينة حمص وتلقى
تعليمه بالقاهرة ودرس الطب في فينا إلا أنه لم يميل بشدة للطب .
تحقق إصلاح المهندسين بالجيش الثوري وتدرج في الرتب العسكرية
التي وصل إلى رتبة فريق في عام ١٨٧٨ م . عين حاكما عاما للسودان في
عام ١٨٨٢ . انتقل فشنل رؤوف باشا في أحماد حركة المهدي . بذل جهدا
في بناء استحكامات الخرطوم ومطابقة إقتصار جيوش المهدي في
الجزيرة . استندم إلى مصر في ظروف قاسية وعين نديلا عنه
علاء الدين باشا . تقاعد عن خدمة الحكومة المصرية في عام ١٨٨٧ .
انظر عبد الرحمن زكي - أعلام الجيش - القاهرة ١٩٧٢ وانظر أيضا :
وتشاركلر هل ص ٨١٤ .

وتختلف ظروف حركة المهدي في دارفور عن الجزيرة فدارفور لم يمس على انضمامها للحكومة التركية الا سبع سنوات ولم يزل ابناء سلاطين القور يحاولون استعادة سلطتهم وتسبب بعد دارفور عن الخروم في عدم وصول الامدادات والنخائر للسلطات في الفاشر كما ان نشوء الثورة الام في كردفان قطع الطريق بين دارفور والحكومة المركزية في الخروم وادى سقوط الابيض ، وهزيمة هكس في شيكان الى سقوط دارفور . وفي جنوب دارفور حمل لواء الثورة مادبو علي ، زعيم الرزيقات بعد ان بايع المهدي في قدير وأبلى بلاء حسنا في واقعة الشلالى ، وكان مادبو علي ناقما على الإدارة التركية المصرية في السودان بسبب عزله من رئاسة الرزيقات واستجاب البقارة عموما والزريقات خصوصا لدعوة مادبو بسبب الاضرار التي لحقتهم من منع تجارة الرقيق ولمما في التخلص من دفع الضرائب . (٣٣)

اما في شمال وشرق السودان فقد شبت الثورة لاسباب تختلف عن بقية جهات السودان الاخرى . ففي شرق السودان انضمت قبائل الهدندوة لثمان دقنة حبا في التخلص من دفع الضرائب واستفاد عثمان دقنه من التنافس الطائفي في المنطقة بين طريقتي الختمية والمجدوية ، اذ أيد مشايخ المجدوية عثمان دقنه بينما ناصبه زعماء الختمية العداء بقيادة شيخهم محمد عثمان الميرغني . كما ان بعض القبائل المتاخمة لسواكن كانت تحني فوائدها اقتصادية بسبب تعاملها مع السلطات في سواكن وظلت على ولائها للحكومة التركية المصرية . (٣٤)

وقد استطاع عثمان دقنه الاستيلاء على منسكات وقطع طريق المواصلات بين سواكن وبربر ولكن سواكن استعصت عليه . وفي جهات

(٣٣) موسى المبارك الحسن ، تاريخ دارفور السياسي ، ص ٤٥ .

(٣٤) مذكرات عثمان دقنه ، الدكتور أبو سليم ، ص ٧٣ .

مساند الختمية واتباعهم من قبائل الحنطة والبنى عامر حامية كسلا
زحف المهدي وكانت حامية كسلا آخر حامية تسلم ، بعد حامية

في شمال السودان كانت القبائل الكبيرة كالجبلين والشايقية ،
قاة والسكوت والمحس ، تنتمي الى طريقة الختمية وقد تعاون بعض
هذه القبائل مع الجيش الفاتح . وبالإضافة الى العامل الديني
نهم مصالح اقتصادية هدتها الثورة ولم تقدم لهم البديل . ولم
السكان في حركة المهدي ، الا بعد ان اعلنت سياسة الاخلاء بل
سقوط الخرطوم . أتى محمد الخير عبدالله خوجلي ، عاملا من
لهدي على بربر ودنقله ومن قبله اعطيت امانة دنقله لمصطفى ياور
، كان يخادع المهدي وقضى على الشيخ الهدي ومحمود ود الحاج في
كورني . والمهم ان اهالي تلك المنطقة لم يكونوا متحمسين للثورة
افة الا انهم كانوا في طريق الجيش المنسحب ولم يقطعوا عليه الطريق
نوا مع الجيش الفاتح فيما بعد وهاجرت اعداد كبيرة من سكان
ه الى مصر في أيام حكم الخليفة عبد الله .

نكتفي في هذا المقام بالقول بان اسباب قيام الثورة المهدي كانت
، من اقليم الى اقليم ومن المحتمل ان الثورة لو لم تركز على
، كردفان بعد نشوبها في النيل الابيض ، لكان مصيرها الفشل .
وسط شمال وشرق السودان كانت الطرق الصوفية مسيطرة على
اتباعها كما كان يوجد بهذه المنطقة عدد من العلماء ممن لم يؤمن
ة المهدي بالإضافة الى ان السلطة الحاكمة كانت متركزة في هذه
ة وطرق المواصلات سهلة نسبيا كما وكان لقبائل هذه المنطقة مصالح
ادية تربطهم بمصر . وان النظرة الفاحصة والامعان الدقيق في تصور
، تعوذ العناصر المناوئة لحركة المهدي ، تجعلنا نميل الى الاعتقاد بان

المهدي اختار منطقة جنوب كردفان دارا لهجرته لخلوطها من هذه العناصر وذلك بالإضافة الى موقعها الجغرافي النائي . وصعوبة وسائل المواصلات بها نسبة لانها منطقة جبلية وعرة . ويبدو ان الاختيار على منطقة جبلية قد يسهل تكون دارا للهجرة لم يتم الا بعد دراسة وافية قام بها المهدي بعد زيارته الميدانية الى بعض جهات السودان . وخاصة كردفان ، اذ كان يقوم بزيارات لبعض المناطق يعظ فيها الناس ، ويدعوهم الى اصلاح دينهم . قام في عام ١٢٩٧/١٨٨٠م بزيارة الى مدينة اليبض واتصل برجال الدين والاعيان . وفي طريق عودته من اليبض ؛ مر على قدير ووقع عليها الاختيار لتكون دارا لهجرته ولأخذ اليهود والموائيق من ملوك جبال النوبة وخاصة الملك آدم ام وبالو ، ووجد عندهم ترحيبا عظيما . (٣٥)

وهذا يعني ان المهدي كان يعد في خطته لتنفيذ الثورة وفق ما يتطلبه قيام الثورة من ايدولوجية وجو ملائم لقبول الدعوة وأرض حصينة للانطلاق بالثورة ، على خلاف الحكماء محمد رؤوف الذي كان خالي الذهن عن خطورة الحركة ، فان الاجراءات التي اتخذها في القبض كانت غير سليمة من الناحية الادارية ، فعندما ارسل ابا السمود لاستدراج « المهدي » الى الخرطوم كان يمكنه اعطائه اوامر محددة ، واستعدادات كافية للقبض على « المهدي » في حالة عدم الانصياع للحضور الى الخرطوم بدلا من ان يعود اليه ابو السمود ويتلقى اوامر جديدة اذ في هذه الفترة استعد المهدي للمقاومة واتصر على القوة التي ارسلت لاحتضاره بالقوة للخرطوم . وبطريقة غير مباشرة اشعل محمد رؤوف فتيلة الثورة فلولا تدخل محمد رؤوف لقام المهدي بهجرة عادية مع حواريه فقط ، ولكن الانتصار الذي حققه على قوات الحكومة في ابا اعطت الحركة دفعة قوية ودعاية واسعة انتشرت في جميع ارجاء البلاد

(٣٥) الدكتور محمد ابراهيم ابو سليم ، الحركة الفكرية في المهديية ص ١٧ .

وصارت القبائل القاطنة في منطقة مسيرة هجرة المهدي تنضم اليه . وفي
قدير اتصر في مومتين فاكسبت الحركة دعابة اكبر وصارت الوفود
تتجه الى قدير لمباية المهدي ويعود الزعاء البارزون لاولاظم لاشعمال
الثورة ونشطت قبائل دارفور وكردفان والجزيرة بصفة خاصة . ومهدت
مسيرة المهدي نحو الابيض وبسقوط الابيض وهزيمة جيش هكس عند
شيكان ، سقطت كردفان باجمعها في يد المهدي وتبعها دارفور واصبح
الطريق ممهدا نحو الخرطوم التي سقطت قبل وصول حملة الانقاذ التي
ارسلتها الحكومة البريطانية لانقاذ غردون وهكذا اصبح السودان في يد
حكوه. المهدي ما عدا حاميتي منار وكسلا وسواكن . سلمت كسلا
وسقطت منار ولكن سواكن استعصت على عثمان دقنه وظلت خارج
دائرة نفوذ المهدي .

وبعد هذا العرض السريع لاسباب نجاح حركة المهدي ولجأها
واتشارها ، نستطيع تحليل هذه الاسباب من الجانب الآخر وبسبارة
اخرى ، الى اي مدى استطاعت حركة المهدي الاستفادة من هذه الاسباب
وعملت على لزايتها فلم يكن كافيا زوال الحكومة التركية - المصرية فان
الجماهير كانت تتوقع تحقيقا لمطالبها ، المتمثلة في الضرائب الباهظة
والقسوة في طريقة جبايتها ، كانت بعض القبائل تسعى الى نوع من
الاستغلال الذاتي والحرية المطلقة في ادارة شئون قبيلتها على النحو الذي
الفته ايام سلطنة منار او سلطنة الفور والشاهد ان الزكاة حلت محل
الضرائب وحل امناء بيت المال محل جباة الضرائب وحل الجهادية محل
الباشبورق ، بالاضافة الى تكاليف اخرى جديدة مثل الهجرة والجهاد
ولجأت حكومة المهدي الى اساليب مركزية اقوى مما كانت عليه ايام
الاثراك . وهذا يعني ان السخط العام عاد مرة اخرى في صورة اخرى
ولكن في هذه المرة ضد سلطة جديدة قوية ، تستطيع القيام بمصادرة
الاموال وتنفيذ الهجرة الجماعية والاضعاع بالقوة المسلحة ولم يكن

للاتفاضلات التي قامت ضد دولة المهدي قيادة موحدة تجمع شتات قوتها
وانما كانت انتفاضات فردية لم تستطع المصمود امام حزم وقسوة الخليفة
عبد الله

وبوفا المهدي فقدت حركة المهدي ، القيادة الملهمة ، وفي نفس الوقت
كانت الحركة قد وصلت إلى قمة اتساراتها داخل السودان ولم يكن
بإستطاعتها الخروج عن السياج الذي فرضته القوة الخارجية خارج حدود
السودان ويبدو ان المهدي كان يريد التوجه نحو مصر ولكن المرء لم يتحضر
كيف كان المهدي يستطيع إحاشة جيوشه المتوجهة نحو مصر في تلك
الاماكن البعيدة التي عجزت عن توفير القوات لجيش النجدي ؟

وبمباراة أخرى فقدت حركة المهدي قيادتها الملهمة واستراتيجيتها
وزوال القيام الملهم فتح باب الصراع بين القوى التي قامت على إكتافها
الثورة وحدد مسار سياسة القيادة الجديدة المتمثلة في الخليفة عبد الله
وشيعته من انشاء الراية الزرقاء ورغم ان الخليفة عبد الله كان لم يسي جيش
المهدي في حجة المهدي الا انه لم يكتسب ولاه الرايات الاخرى بسبب
قيادته المباشرة للراية الزرقاء وبسبب وجود رايات ترأسها محمد شرف
من انشاء عبوية المهدي التي جلبت ان الرايات قسمت على نمط اقليمي
ذات صبغة قبلية وعذما آلت مقاليد الامور الي الخليفة عبد الله وتولى
قيادة الحركة الهدي ، لم يعين شخصا آخر في منصب امير جيش المهدي
كما لم يعين شخصا لقيادة الراية الزرقاء التي كان يتولاها بصفته بشوفا
مرتبة خلافة الصديق وكان اخوه يعقوب وكلاهما على الراية الزرقاء أي
ثائبا له وظل يمارس قيادة الراية الزرقاء رغم انه لا يتمتع بمرتبة خليفة
كقادة الرايتين الاخرتين وبقاء الخليفة عبد الله في أم درمان قد قاده
الرايات عليهم الإسماعيلي وهو قيادة الجيوش التي تحت رايتهم وتدريبها
انتقلت لابعاء وطيفة إمارة الجيوش الي يعقوب بن محمد ، دون ان يكون

له مرتبة دينية تؤهله للقيام بهذا العمل ، واصبحت سلطات يعقوب ونفوذه اقوى من الخليفتين اللذين فقدوا نفوذهما ومكاتبهما وبطريقة عملية اصبحت وظيفة امير جيش المهدي وظيفة ادارية اكثر منها وظيفة حربية .

ان عدم ثقة الخليفة عبدالله في الخليفتين الآخرين جعله يركز كل السلطات في يد يعقوب الذي اصبح شبيها برئيس الوزراء ويشرف على تنفيذ السياسة التي يضعها الخليفة عبدالله بل كان يشارك في وضعها . وكان يعقوب حلقة الوصل بين الخليفة والعمال في الاقاليم والذين اصبحوا جميعا من ابناء الغرب ما عدا عثمان دقنه في خلال سنة من حكم الخليفة عبدالله وسنعود الى مناقشة هذه المسألة في جاب آخر من هذا البحث .

والاسباب التي دفعت الخليفة عبدالله الى المبالغة في الاعتماد على اخوته وابناء عشيرته ترجع الى تخوفه من طموح الاشراف وعدم ثقته في ابناء النيل وكان الخليفة عبدالله مهتما بامر تأمين خلافته وفي الوقت ذاته كان مهتما بالمحافظة على ديناميكية الحركة والمتمثلة في نشر الدعوة وما يستلزم ذلك من عمليات الهجرة والجهاد . وبوصول حركة المهدي الى ام درمان لم يعد الجهاد محببا لافراد القبائل المطاربة والتي كانت في مراحل الجهاد الاولى تهاجم حاميات الحكومة وتتوقع الغنائم والاسلاب اما بعد ذلك فليس امامهم حامية يحاولون القضاء عليها وبمدوا عن اوطانهم وبعيد عن تصورهم الوصول الى مصر والسفر الى خارج البلاد لعمليات الجهاد والاماكن مجهولة لديهم . وقد كانت المعارك الاولى متصلة بحيث ان المحاربين كانوا يجدون ما يكفيهم من بيت المال السني امتلا بالغنائم اما بعد انتهاء هذه المعارك فلم يعد هناك اسلاب توزع على المحاربين وبسبب الهجرات الجماعية اقترنت القرى من اهلها ولم يعد هنالك من يقوم بأمر الزراعة . والتجار ترمضوا الى كثير من المشاكل كما

ان التجارة الخارجية كانت تمارس في نطاق ضيق وفي كثير من الحالات كان الخليفة عبدالله يقلل طريق التجارة بحجة منع التجسس وتعرضت العملة الى التدهور وفقدت قيمتها .

وخلاصة القول ان حركة المهدي اهتمت بالجانب الديني ولم تلتفت الى الجانب الدنيوي مما أدى الى مقاومتها من بعض فئات المجتمع السوداني وستحدث عن جذور وتطور هذه المقاومة في فترة كل من المهدي والخليفة عبدالله في الفصول التالية .

الفصل الثاني

تاريخ المهديّة — فترة المهدي

حياته الأولى

بعثة أبي السعود

واقعة أبا

الهجرة

واقعة قدير الأولى

واقعة قدير الثانية

واقعة الجمعة وسقوط الأبيض

واقعة شيكان

التوجه إلى الخرطوم

الفصل الثاني : المهدي ... عرض تكميلي

اولا : فترة المهدي

حياته الاولى

تميزت فترة حكم المهدي بنوع من الطراز الاوتوقراطي أي الحكم القائم على القيادة الفردية . ففي السنوات الاولى من حكم المهدي كانت الكلمة الاولى للمهدي بصفته الامام وبصفته المنتظر والمنقذ لحركة المهدي . وكان الخليفة عبدالله بمثابة الساعد الايمن له . وكانت الظروف الاقتصادية والاجتماعية والسياسية والدينية مواتية لحركة المهدي وساعدت في انتشارها ونجاحها . وعلى خلاف هذا كان موقف الخليفة عبدالله ، الذي تسلم القيادة في ظروف صعبة بالاضافة الى الاختلاف في مقومات شخصيته عن شخصية المهدي ، مما دفع الى الاعتقاد بان الخليفة عبدالله كان اسير زمانه ولكي تتضح لنا هذه الصورة يجدر بنا ان نتناول بالدراسة خلفية كل منهما وأثرها في تطور حركة المهدي .

ولد محمد أحمد بن عبدالله « المهدي » حوالي سنة ١٢٥٨ هـ / ١٨٤٣ م بأحدى جزر الاشراف بأقليم دنقلا ومن قديم عرف العائلة التي ينتمي اليها المهدي بالاشراف لقولهم بانهم من ذرية رجل يدعى حاج شريف ، ولهم شجرة أنساب تصل بهم — على حد قولهم — الى الحسن

الفصل الثاني : المهدي ... عرض تكميلي

اولا : فترة المهدي

حياته الاولى

تميزت فترة حكم المهدي بنوع من الطراز الاوتوقراطي أي الحكم القائم على القيادة الفردية . ففي السنوات الاولى من حكم المهدي كانت الكلمة الاولى للمهدي بصفته الامام وبصفته المنتظر والمنقذ لحركة المهدي . وكان الخليفة عبدالله بمثابة الساعد الايمن له . وكانت الظروف الاقتصادية والاجتماعية والسياسية والدينية مواتية لحركة المهدي وساعدت في انتشارها ونجاحها . وعلى خلاف هذا كان موقف الخليفة عبدالله ، الذي تسلم القيادة في ظروف صعبة بالاضافة الى الاختلاف في مقومات شخصيته عن شخصية المهدي ، مما دفع الى الاعتقاد بان الخليفة عبدالله كان اسير زمانه ولكي تتضح لنا هذه الصورة يجدر بنا ان نتناول بالدراسة خلفية كل منهما وأثرها في تطور حركة المهدي .

ولد محمد أحمد بن عبدالله « المهدي » حوالي سنة ١٢٥٨ هـ / ١٨٤٣ م بأحدى جزر الاشراف بأقليم دنقلا ومن قديم عرف العائلة التي ينتمي اليها المهدي بالاشراف لقولهم بانهم من ذرية رجل يدعى حاج شريف ، ولهم شجرة أنساب تصل بهم — على حد قولهم — الى الحسن

ابن علي بن أبي طالب (١) . وبحكم نشأة هذه الاسرة في اقليم دنقلا ، فانهم تظاهروا مع سكان المنطقة واكتسبوا صفات وعادات اهلها ، وكان اهل دنقلا والمناطق الشمالية عموما قد اخذوا يهاجرون الى اواسط السودان منذ بداية العهد التركي تحت ضغط ظروف بلادهم الطاردة وتحت ضغط الضرائب التي فرضت عليهم ، فانتشروا في اغلب مدن واقاليم السودان خاصة حول النيل الابيض واعالي النيل حيث عمل عدد كبير منهم في تجارة الرقيق .

وقد كان والد محمد أحمد يعمل بصناعة المراكب ، وبعد ولادته بقليل ، اضطر الى الهجرة الى داخل السودان ، بحثا عن الاخشاب اللازمة لصناعة المراكب ، فوصل جهات كرري شمالي الخرطوم ولم تطل اقامته بتلك المنطقة اذ ادركه الموت ثم لحقت به زوجته بعد فترة قصيرة . لقد شب محمد أحمد يتيما ، وكانت نفسه تميل منذ صغره الى طلب العلم والتدين ، على خلاف اخوته الذين استمروا في ممارسة صناعة المراكب وبالفعل انصرف محمد أحمد الى تعليم القراءة والكتابة وحفظ القرآن في خلاوي كرري والخرطوم ، ثم درس علم الفقه على الشيخ الامين الصويلح . ولم يكتف بما قال من علم في تلك المنطقة ، وكان يرجو المزيد . وكان في نيته ان يذهب الى مصر للالتحاق بالازهر ولكنه عندما سمع عن خلوة الشيخ محمد الضكير بحلة القيش غرب بربر قرر ان يلتحق بها . وهنا اخذ العلوم التقليدية على الشيخ محمد الضكير والذي اصبح فيما بعد احد اتباعه الكبار وعامله على عموم بربر ودنقلا . (٢)

-
- (١) الدكتور ابو سليم ، محمد ابراهيم ، الحركة الفكرية في المهديّة ، الخرطوم ، ١٩٧٠ ، ص ١٢ .
(٢) الدكتور ابو سليم ، محمد ابراهيم ، الحركة الفكرية في المهديّة ، الخرطوم ، ١٩٧٠ ، ص ١٢ .

وقد اشتهر حتى في تلك الفترة بالزهد والتعبد والتعفف من أكل الطعام الذي كان يقدمه الشيخ لطلابه لأعتقاده بأن ذلك الطعام كان يصنع من الذرة التي تقدمه الحكومة للمشاريع لمساعدة لهم في نشر التعليم وكان من رأيه أن مال المري حرام لأنه يؤخذ عتوة من المواطنين وبوجه غير الوجه الشرعي . وقيل أن محمد الصغير عندما علم بمزوف محمد أحمد عن تناول هذا الطعام أمر بأن يقلم له الطعام من الذرة المجلوب من مزارعه الخاصة (٢) . كما قيل بأن محمد أحمد كان يعتمد في غذائه على الأسماك التي يصطادها من النيل .

وبعد أن أكمل محمد أحمد تعليمه في العلوم النحوية ، مالت نفسه إلى التصوف على عادة أترابه في ذلك الوقت وقد وقع اختياره على الطريقة السمانية وكان ذلك في سنة ١٢٧٧ هـ / ١٨٦١ م . وهنا تجلست الأمانة إلى الانقسام الذي حدث في طائفة السمانية وتفرعا إلى ثلاثة أقسام ، القسم الأول بزعم الشيخ محمد شرف تبارك وأدام القسم الثاني بزعم الشيخ القرطبي ود الزين والقسم الثالث بزعم الشيخ الطنيط الصغير ، وفيما بعد سنوضح كيف أن هذا الانقسام افاد محمد أحمد في الخروج من مأزق الولاء والبيعة للشيخ الطريقة ولكن المهم هنا هو أن محمد أحمد التحق بفرع الشيخ محمد شرف . وقد واصل محمد أحمد ثقافته في الزهد والتقوى والمجاهدة في العبادة والولاء لطريقة السمانية وبالنسبة في الولاء للشيخ حتى نزل عنده منزلة عظيمة فأعطاه إجازة الخلافة السمانية في سنة ١٢٩٢ هـ / ١٨٧٥ / ١٨٧١ م ورفع له راية وأذن له بالتجول في البلاد لإعطاء المهود وقبول المرتدين (٣) .

اتصل محمد أحمد وأخوته إلى الجزيرة أبا في سنة ١٢٨٦ هـ ١٨٧٩ م

(٢) الدكتور مكي تيسكة ، السودان بين القرون ، بيروت ١٩٦٤ ص ٢٥٠
(٣) لغوام صغير ، جغرافية وتاريخ السودان ، بيروت ١٩٦٧ ص ٦٢٨ .

وقد انشأ بها خلوة للتدريس وغارا للتميد ومسجدا للصلاة واضمحلت
اتباع كثيرون واكتسب شهرة عظيمة لا بسبب اتمائه لطريقه السمانية
وانما بسبب مكانته الشخصية وشهرته في مجال الزهد والصلاح. ويبدو
ان الشيخ محمد شريف غار من تلك المكانة التي وصل اليها تلميذه فاراد
ان يحذ من تقوده فانشأ مركزا لطريقة السمانية بجهة المرويت القريبة
من الجزيرة ابا وولي عليها خليفة يدعى الشيخ رضوان ولربما اخشي
محمد شريف نور الدائم من تكرار تجرية الانقسام في طريقة السمانية (٥)
ويستقل محمد أحمد بقسم رابع محققا. ومهما يكن من أمر فان طموح
محمد أحمد كان اكبر من مشيخته طريقه. وبطريقة غير مباشرة دفعه
محمد شريف نور الدائم الى السير بخطوات سريفة في اعلان دعوة
المهدية.

ويبدو بان محمد أحمد تحدث مع شيخه في أمر المهدية حسب الرواية
التي اوردتها نعوم شعير عن محمد شريف نور الدائم اورغم ان الرواية
ذكرت بعد سقوط المهدية الا انها فيما يبدو محتملة الوقوع. ذكر محمد
شريف بان محمد أحمد لما كثرت انصاره ومريدوه كثرت نفسه وسؤل له
شيطان المرور انه اعظم من في الارض وانه المهدي المنتظر قال محمد
شريف فاسر الي بدعواه ورعبا ان اكون له وزيرا ومستشارا فيحصل
الامر كله في يدي وذلك في سنة ١٢٩٥ هـ ١٨٧٨ م فتهجرته ونهته مرارا
ولما لم ينته عقبت معه مجلنا في ابا جنت الي القضاة والنظار وبعض
الاخيار كسيد الرحيم البليغ ناظر اللحون واحمد جفون ناظر الشانجاب
ويوسف ابي جمعة ناظر الجزائر ومحمد حسن قاضي الجهة وغيرهم من
اكابر ابا وامرته بالرجوع عن ضلاله واشهدت الله ورسوله والخاصين

(٥) الدكتور ابو سليم، الحركة الفكرية في المهدية، الخرطوم، ١٩٧٠،
ص ١٥.

الى أن رجس شاطرته لنصف ما ملكته يدي من مال وعقار فخرج من المجلس لمشاهدة من معه من الاصحاب فلم يرجع ، ومن ذلك الوقت تفتت من الطريقة وقلت لاصحابي أن يضربوه اذا جاءهم ونصحت لقائهم الكوه بوجوب القبض عليه وزجه في السجن خوفا من تجسم الامر فلم يفعل وقال انه رجل صالح وصاحب الخضر فلا يمس به سوء (٦) .

ولم يشر محمد شرف الى الاسباب الاخرى التي دفعت محمد أحمد لاتتقاده علنا .

ويبدو ان النزاع بين محمد أحمد ومحمد شرف قد اوضح له بان الوصول الى مرتبة المهدي لا يمكن ان يتحقق عن طريق شيخ الطريقة واصبح محمد أحمد في صراع قصي بين الولاء لشيخه وبين الاستمرار في تنفيذ مخططه لاعلان دعوة المهدي .

هذه المعاناة دفعت الى نقد شيخه علنا رغم ما كان يتمتع به الشيخ من قداسة وهيبة وقد سعى محمد أحمد الى طلب العفو والنصح من شيخه ورجع اليه تائبا واضحا الشبهة على عنقه دليلا على الندم ومعاقبة النفس ولكن الشيخ لم يقبل توبته وطرده من الطريقة وكان رد الفعل قاسيا على محمد أحمد مما اذكى نيران ثورته وتدمره . ولم يخرج عن نفوذ دائرة الطريقة في هذه المرحلة ، ووجد في الشيخ القرشي ولد الزين فرصة للانضمام الى فرع من فروع الطريقة السمانية . وهنا يدل على نفوذ الطرق الصوفية واثرها في المجتمع السوداني . وتشاء الصدفة ان يكون شيخ المهدي الجديد كبيرا في السن ، وان يكون اكبر ابنائه ضعيفا في السن ، وتوفي الشيخ القرشي في اواخر سنة ١٢٩٧ هـ ١٨٨٠ م واتى محمد

(٦) نعم شمر ، جغرافية وتاريخ السودان ، بيروت ١٩٦٧ ، ص ٦٣٩ - ٦٤٠ .

أحمد وحواريه في أوائل سنة ١٢٩٨ / ١٨٨٠ الى ارض الحلاوين وشرعوا ينون قبة فوق قبره على عادة اهل الطرق الصوفية . وبموت الشيخ القرشي لم يعد لمحمد أحمد شيخ ياتمر بأمره ويدين له بالولاء ، وليس هناك اي دليل يثبت بان القرشي اسند المشيخة الى محمد أحمد او الى ابنه الصغير عبد الرحمن او الى اي شخص آخر (٧) . ومن المحتمل ان محمد أحمد شعر في هذه المرحلة بأنه ليس في حاجة الى شيخ وانه قد وصل الى المرتبة التي يأخذ فيها عن الرسول مباشرة .

في هذه المرحلة حدثت مقابلة عبدالله بن محمد لمحمد أحمد والتي حدثت في وقت اصبح فيه محمد أحمد حراً في تصرفاته ولم يعد يتلقى الارشاد والتوجيه من شيخ واصبح مهياً لاعلان دعوته وبعبارة اخرى ان عبدالله بن محمد انضم الى محمد أحمد في فترة تبلور فكرة المهديّة في ذهنه وقد كان محمد أحمد قبل هذه الفترة يقوم بحركات تبشير لاصلاح العقيدة عن طريق الوعظ المباشر في الجولات التي كان يقوم بها في البلاد .

ويبدو بأنه قد تيقن بان هذه الاساليب في الوعظ لا تجدي وأخذ يخطط لقيام مجتمع جديد في مكان منزل وفي منتصف عام ١٢٩٧ هـ / ١٨٨٠ قام بزيارة موفقة الى كردفان ووثق صلاته ببعض الزعماء ورجال الدين ، ويذكر أحمد الازهري في رسالته المشهورة بان « محمد أحمد المذكور فانه حضر عندنا بكردفان في مدينة الابيض مركز المديرية وحضر عندنا بجامعة زائراً لنا وجلس مجلسنا ونحن نقرأ وقتئذ درس الحديث

(٧) الدكتور أبو سليم ، محمد ابراهيم ، الحركة الفكرية في المهديّة، الخرطوم ١٩٧٠ ، ص ١٦ .

في المسائل الترمذية وهو بالمجلس الى ان فرغنا من الدرس وانه زارنا
وطلب منا الدعاء وتوجه الى منزله . ولم نر فيه شيئا من تلك الاوصاف
بل انما هو عند جلوسه بمجلسنا لم نر فيه الا الرزانة والخضوع والست
وكان اذ ذاك في الربيع الاول ثم رجع الى جزيرة أبا واقام فيها اشهرًا ثم
بلغنا انه تقوه بتلك الدعوة . « (٨) »

وفي طريق عودته من الايض وثق صلاته بزعماء القبائل الذين قابلهم
ووجد عندهم ترجيحًا وقبولًا (٩) .

وفي ربيع الثاني ١٢٩٨ هـ / مارس ١٨٨١ م كتب المهدي الى كثير
من معارفه والى من يثق فيهم مبشرا اياهم بمهديته فردّه عليه البعض
بالتأييد والبعض الآخر أنكر الدعوة . وقام محمد أحمد بزيارة ثانية الى
کردفان وجدد صلاته بالزعماء ورجال الدين وفي أثناء عودته من الايض
مر على قدير ووقع عليها الاختيار لتكون مقرا لدار هجرته .

وفي اول شعبان ١٢٩٨ هـ أخطر محمد أحمد أصحابه بأن النبي قد
باشر تنصيبه مهديا وكاتب المؤيدين لدعوته بالحضور الى جزيرة ابا
للقيام في أول رمضان .

(٨) نعوم شقير ، جغرافية وتاريخ السودان ، بيروت ١٩٦٧ ، ص ٩٦٤ .
(٩) الدكتور بو سليم ، محمد أبراهيم ، الحركة الفكرية في المهديّة ،
الخرطوم ١٩٧٠ ، ص ١٧ .

بعثة أبي السعود

لم يهتم الحكمدار محمد رؤوف باشا (١٠) بأمر الخطابات التي كان يرسلها المهدي الى بعض كبار الققهاء والاعيان في بادئ الامر ، ولكن عندما تواترت الاخبار ، وانتشرت قصة المنشورات ، رأى الحكمدار ضرورة استدعاء المهدي الى الخرطوم فأرسل معاونه أبا السعود الى الجزيرة أبا للقيام بهذه المهمة وقد بلغ أبو السعود الجزيرة أبا في ١١ رمضان ١٢٩٨ هـ / ٧ أغسطس ١٨٨١ م وجرى بينه وبين المهدي حوار أدرك منه أبو السعود بأن المهدي مصمم على دعوته ، فعاد الى الخرطوم وأخبر الحكمدار بما جرى بينه وبين المهدي .

(١٠) محمد رؤوف باشا ولد في سنة ١٨٣١ وتوفي في ١٨٨٨ ، كان ضابطا بالجيش المصري . خدم في المديرية الاستوائية ويوفنده ويونيو رو . خلف فردون في عام ١٨٨٢ حكمدارا على السودان . فشل في التغلب على الثورة المهدية ورفض من منصبه .

والقصة لبا

وعندما لم تجد الطرق السليمة في استدراج المهدي بالحضور الى الخرطوم ، قرر الحكمدار احضاره بالقوة ، فأرسل بلوكين بقيادة أبي السمود والذي وصل الى الجزيرة ابا في ١٦ رمضان وتوقع المهدي ارسال تلك القوة فأمر أصحابه وحواريه بالخروج الى شرق الحلة حيث كمنوا للبلوكين وانتقضوا عليهم بالسيوف والحراب والعصي ، ولم يتمكن الجنود من التصويت لأن الانصار دخلوا وسط صفوفهم وقتلوا منهم عددا كبيرا وفر الباقيون الى الباخرة حيث كان ينتظرهم أبو السمود والذي عاد الى الخرطوم بعد فشل مهمته .

ثم أرسل المهدي الى قبائل دغيم وكنانة والعمارة فاثووه في اليوم التالي ، وأخذوا البيعة على المهدية ، وعبر المهدي وأصحابه النيل الى الغرب مهاجرين الى قدير عن طريق دار الاحامدة .

الهجرة

لقد سبق أن ذكرنا بأن المهدي كان قد أسرّ إلى المقربين له بدعوته وكاتب البعيدين عنه يطلب منهم الحضور للهجرة إلى مكان يكون فيه قوام الدين وعدل المهدي تاريخ الهجرة أكثر من مرة إلى أن حدثت واقعة أبا والتي عجلت بتنفيذ الهجرة إلى قدير . وأراحت المهدي من فترة القلق والحيرة والتردد والممانعة وحسمت طريق الدعوة ، وجعلت له الاتباع وعندما وصل قدير كان عدد أتباعه قد بلغ ثمانية آلاف رجل .

والهجرة معروفة في تاريخ الحركات الدينية وهي في نظرهم حد فاصل بين عهد مضى وعهد قادم وتشبه عملية الخروج من الجاهلية إلى الإسلام وبين الظلام والنور والكفر والإيمان وهي عبارة عن هروب عملي من مواطن الكفر وتهيئة النفس للحياة الجديدة وبالنسبة للمهدي فإنه تقليد للرسول بل أنه ذكر أنها أمر منه « ... » وقد أخبرني سيد الوجود صلى الله عليه وسلم وأشار إلي بمكاتبة المسلمين ودعوتهم إلى الهجرة معنا ، فهي مطلوبة جدا ومن الأمور التي لا يجوز مخالفتها ولا يلتفت في ذلك إلى أحد ، فإن اتبع الأهل بها ، والا فالصحابة تركوا أهلهم للهجرة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم « ... » (١١) .

وقد وضعت الهجرة إلى قدير على بعد من مراكز حاميات الحكومة

(١١) منشور الدعوة ، شعبان ١٢٩٨ هـ / ١٨٨١ م .

وعن مناطق نفوذ الفقهاء ومشايخ الطرق الصوفية ووجد أرضاً جديدة ليست بها انتماءات عقائدية سابقة وكانت الهجرة معدّة ومرتبّة في ذهن المهدي ولم تكن حدثاً عرضياً بعد واقعة إيا (١٣) .

ومن الناحية النظرية تبدو الهجرة وكأنها نوع من الاختبار يوضح مدى استعداد التابع للانخراط في الحركة . قرر المهدي بأن الهجرة إلى الله ، ومن يهاجر إلى الله لا بد أن يتخلص من الخوف ويتصف بالتوكل في رزقه على الله وأن يتخلص من عواطفه الوجدانية نحو أسرته . والشخص الذي يصل إلى هذه المرحلة يتسم بالصفات التي تخرطه في سلك المجاهدين .

ومن الناحية العملية فإن الهجرة تبدو عملية استراتيجية تعطي المؤيدين للحركة فرصة للانضمام واختبار الميدان للاصطدام بالعدو .

(١٢) الدكتور أبو سليم ، محمد إبراهيم ، منشورات المهديّة ، بيروت ، ١٩٦٩ ، ص ٢٢ .

واقعة قدير الاولى

استطاع المهدي الوصول الى جبل قدير ، وحاول محمد سعيد باشا ، مدير كردفان ، قطع الطريق على المهدي ومنعه من الوصول الى قدير ولكنه فشل في مهمته وعاد دون أن يبلغ شيئا بعد أن منعه الملك آدم ام دبالوا من الدخول الى جبل قدير (١٣) .

وفي ذلك الوقت كان راشد أمين بك مديرا على مديرية فاشورة وقد قرر أن يهاجم المهدي ويقضي عليه ورغم ان الحكمदार محمد رؤوف لم يأذن له بذلك فانه توجه الى قدير على رأس قوة يبلغ عددها نحو ٣٥٠ جنديا نظاميا و ٧٠ من الخطرية ونحو الالف رجل من قبيلة الشلك تحت قيادة ملكهم كيكون . أجهد راشد جيشه بالسير المستمر أملا في مباغته المهدي والذي علم بمجيئه واستعد للقاءه ، ووصلت جنود راشد الى قدير ، منهوكة القوى ، وهجم عليهم المشاة من الانصار ، ودخلوا وسطهم ، ففرطوا عقد القلعة ، وتلقى الخيالة من الانصار القارين من جند راشد ، وأعملوا فيهم السيف ، واقتتلت المعركة بنصر حاسم للمهدي ، وقتل معظم الجيش وعلى رأسهم راشد وكيكون ملك الشلك ، وبوصول الانباء للخرطوم ، شر رؤوف بالخطر واتصل بمصر طالبا المدد من القوات . وختمت سنة ١٨٨١ بهذه الموقعة وطار صيت المهدي وجاءته الوفود تأخذ البيعة وانضمت الى صفوف حركته (١٤) .

(١٣) الدكتور مكي شبكة ، السودان عبر القرون ، بيروت ، ١٩٦٤ ، ص ٢٥٨ .

(١٤) الدكتور مكي شبكة ، السودان عبر القرون ، بيروت ، ١٩٦٤ ، ص ٢٦٤ .

واقعة قدير النخبة

لم تستجب الحكومة المصرية لطلبات روؤف باشا بالامدادات التي طلبها بل قررت رفعه عن العمدارية وعينت بدلا عنه عبد القادر حلمي باشا وتولى جيكلر باشا الحكمندارية وقرر ارسال حملة للقضاء على المهدي بقيادة يوسف حسن الشلاحي ، مكونة من ثلاثة عشر بلوكا من الجند النظامي وألف وخمسمائة رجل من الخطرية التقى الجيشان في معركة طاحنة انتهت بانقراض جيش الشلاحي . ولم يعد المهدي بعدها محتاجا الى التزام خطة دفاعية في قدير وانما قرر التوجه نحو الابيض وترك الاسلحة النارية التي غنمها من جيش راشد والشلاحي في قدير بسعى الله ليس بحاجة اليها وولى على منطقة قدير ابن عمه محمود عبد القادر . وفي قدير وضع المهدي اللبنة الاولى في تأسيس دولته ، واعتبر يوم انهزام الشلاحي بداية لتطبيق احكامه (١٥) .

ومن هنا بدأ المهدي في مواجهة مشكلات التنظيم ، والسيطرة على النظام والامن بين صفوف اتباعه الذين اصبحوا يعدون بالالاف . ولم يكن للمهدي ، أو أحد من اتباعه خبرة سابقة بالامور الادارية والعسكرية . ففي الجانب العسكري اتجه المهدي الى التصور الصوفي . فقسم الجيش

(١٥) الدكتور ابو سليم ، محمد ابراهيم ، الحركة الفكرية في المهديّة ، الخرطوم ١٩٧٠ ، ص ٢٢ .

الى أربع رايات ، الراية البيضاء وهي خاصة بأي راية القيادة وكان يحملها اخوه محمد بن عبد الله والراية الثانية هي الراية الزرقاء (السوداء) بقيادة الخليفة عبد الله وجل اتباعها من أهل الغرب اما الراية الخضراء فكانت تحت قيادة الخليفة علي ودخلو واتباعها من قبائل دغيم وكنانة والحسنات والعمارة اما الراية الحمراء فكانت تحت قيادة الخليفة محمد شريف واتباعها من أهل النيل . ورغم أن هذا التقسيم أخذ طابعا اقليميا بصفة عامة ، الا ان كل راية كانت مقسمة الى رايات فرعية حسب القبائل وبالإضافة الى ذلك لم يكن عدد افراد كل راية متساويا واصبحت الراية الزرقاء أكبر الرايات عددا بسبب وجود الجيش الرئيسي في منطقة الغرب وهذا مما مكن الخليفة عبد الله من السيطرة على الجيش بصفة خاصة والسيطرة على دولة المهدي فيما بعد .

والمشكلة الثانية التي واجهت المهدي هي مشكلة السيطرة على المحاربين ومنهم من السلب والنهب والقتل في الغنائم وقد انشأ المهدي جهازا للمالية اسماء بيت مال المسلمين وولى عليه احمد سليمان ، واصدر المنشورات المشددة في التحذير من القتل في الغنائم من جانب الافراد والقبائل التي لم تنضم للحركة بسبب دوافع دينية وانما كانت تسعى لمصالح دنيوية وعندما نجحت الحركة طفقت هذه العناصر تبحث عن المطامع التي كانت تسعى اليها فاتخذت موقفا معاديا من الحركة . ومن جهة اخرى انتقلت الدعوة من الاطار النظري الى الواقع المعاش الى ان وصلت الى مرحلة التناقض فحدث رد فعل كان نتيجته سلسلة من الصراع والتنافس في حياة المهدي وانتقل في عهد الخليفة الى المجاهرة بالمصيان مما كلف الخليفة عبد الله كثيرا من الجهد والمعاونة .

التوجه نحو الابيض

اقام المهدي بقية شهر رجب وشعبان في جبل قدير ، حيث اجرى بعض التنظيمات في جهاز دولته الجديد وفي رمضان ١٢٩٩ هـ زحف نحو الابيض وكان الطريق امامه ممهدا ، بفضل الارتباطات والمواثيق التي كان قد عقدها مع الزعماء ورجال الدين بمدينة الابيض بالاضافة الى ان دعائه قد اشعلوا الثورة في الاماكن التي بها حاميات حكومية ، مثل قرية اسحف والتياره ولما بلغ المهدي تخوم الابيض ارسل انذارا الى اهليها وعلى اثره خرج الياس وحزبه ولحقوا بالمهدي بينما تحزب الباقون ودخلوا في المنطقة المحصنة من المدينة •

والجمعة ٢٤ شوال ١٢٩٩ هـ / ٨ سبتمبر ١٨٨٢ م.

ان اول حادثة اصطدمت فيها النظرية المثالية بالواقع العملي هي واقعة الجمعة (١٦) . يعتمد المهدي في حروبه السابقة ضد قوات الحكومة على الحراب والسيوف وجريا على ذلك ترك الاسلحة النارية التي غنمها في الكواليب بجبل قدير وذكر بانه ليس بحاجة لها . والشاهد ان المارك التي خاضها المهدي ضد جيش الكومة كانت في المراء وقد استفاد المهدي فيها من مباغتة الجيش والدخول في وسطه مما يجعل استعمال الاسلحة النارية متعذرا . اما الابيض فمدينة محصنة . استطاع الحكام تحصينها بخندقين حول المدينة ونصبوا المدافع على أسطح المنازل وأصبح المهاجمون من الانصار فريسة لنيران المدافع ولم يتمكنوا من دخول المدينة والاتحام مع الجند كما كانوا يرغبون . وفي صباح الجمعة المشهورة قام الانصار بهجوم كبير على المدينة ولكنهم اصطدموا ولاول مرة بمناعة الاستحكامات وقد خسروا في ساعات قليلة نحو عشرة آلاف من الرجال وعلى الاثر انسحبوا من المعركة . وقد ظهر نتيجة للصدمة رأي يقول بالتقهقر الى قدير ، ولكن الياس أم بربر وقف ضده بشدة ونصح بمواصلة القتال ، لان مستقبله كان متوقفا على استيلاء المهدي على

(١٦) نعم شقير ، جغرافية وتاريخ السودان ، بيروت ، ١٩٦٧ ص ٦٩٤ .
(١٧) الدكتور ابراهيم شحاته حسن ، مصر والسودان ووجه الثورة في نصيحة العوام ، الاسكندرية ، ص ١٦٣ .

الايض (٢١) . ونحن نستبعد حدوث ذلك لأن محمد سعيد باشا ، مدير كردفان ، لم يطارد المهدي والذي لم يكن في حاجة الى التقهر . والمهم ان المهدي التجأ الى اسلوب الحصار والذي استخدمه في القضاء على الخرطوم بعد ان اخذ الدرس في الايض . وهذه الحادثة اوضحت للمهدي ان الاسلحة النارية لا يمكن الاستغناء عنها رغم انها من موروثة الترك . ومن هذه الحادثة اهتم المهدي بأمر الجهادية وهم الجنود السود المدربين على استعمال الاسلحة النارية بواسطة الحكومة التركية المصرية . اقتنع المهدي بأهمية الاسلحة النارية ، كما اهتم الخليفة عبدالله فيما بعد بأسر لبواخر النيلية والطبعة الحجرية ومصنع الصابون ومصنع البارود والترسانة وصك النقود ، واستعان بالكتاب والمحاسبين في ادارة شئون دولته (٢٨) . واكتفى المهدي بالغاء استعمال الرتب العسكرية وعدم استعمال الخط التركي في الكتابة واما الذين تشككوا في المهديّة بعد واقعة الجمعة فقد اثار اليهم المهدي في احد منشوراته واعتبر هجرتهم مردوده وطالبهم بالتوبة وتصحيح ايمانهم (١٩) .

وقد ظلت جيوش المهدي محاصرة لمدينة الايض ، حتى ضاق الحال باهلها مما اضطر محمد سعيد باشا بالتسليم للمهدي وهكذا اسقطت مدينة الايض في ١٨ يناير ١٨٨٣ ودخلها المهدي منتصرا .

وبعد سقوط مدينة الايض ، شرع المهدي في اعادة تنظيم دولته الجديدة على النمط الاسلامي . وهنا يبرز الصراع والتناقض بين الجواب النظرية والواقع المعاش . ظهر التكاثر على الرئاسة وجمع الغنائم مما اضطر المهدي لاصدار المنشورات المشددة في التحذير من القلول في

(١٨) محمد محبوب مالك : النظام البيروقراطي في دولة المهدي ، مجلة الخرطوم ، ديسمبر ، ١٩٦٦ ، ص ٤٨-٤٩ .
(١٩) منشورات المهدي المطبوعة ، الجزء الثاني ، ص ٦٣ .

الغنائم . وفي هذه المرحلة ظهرت بوادر المقاومة لسلطة المهدي والتي
على حسب اعتقاده لا تقبل المناقضة لانها صادرة بالهام إلهي . . اي ان
الاتباع عليهم التزام الطاعة العمياء حسب بيعتهم له ومن الملاحظ ان عدم
الاستجابة لاوامر المهدي جاء من جانب القبائل التي كانت تحارب تحت
قيادة زعمائها وشنت الثورة على حاميات الحكومة بمفردها بمسبدا عن
الجيش الرئيسي الزاحف مع المهدي وقيل ان المنة اسماعيل ، زعيم
الجوامة ، كانت لديه الرغبة في لاستيلاء على مدينة الابيض ، قبل مجيء
المهدي ونسب الى جماعة المنة اللجوء الى السلب والنهب . واستطاع
المهدي القرض على المنة وكبار اعوانه وقضد فيهم حكم القتل وقلمت
اظافر جماعته .

لعب الجوامة والحرر والحوازمة والقديات دورا بارزا في القضاء
على حاميات كردفان في باره والتياره وقرية اسحق ومهدوا الطريق لجيش
المهدي بالتقدم الى مدينة الابيض وكان هؤلاء العربان يتطلعون الى
المكاسب من الغنائم الا ان المهدي حذرهم من القلول فيها وعهد بأمر
الغنائم الى امين بيت المال كما سبقت الاشارة .

ومن بين التعديلات والتنظيمات التي اجراها المهدي في جهاز دولته،
نظام الخلافة ، مما اوجد نوعا من المناقصات بين كبار اتباعه ، كانت
بمثابة بذور الفتنة والشقاق وصارت تنمو مع تطور الحركة ، بحيث
صارت من اخطر العوامل التي عملت على هدم حركة المهدي وتطلع المهدي
الى نشر دعوته خارج السودان فعرض احد مراتب الخلافة لمحمد المهدي
السنوسي املا في اجتذاب اعوان السنوسي في مناطق غرب السودان ولم
يستجب السنوسي لمرض المهدي وترتب على ذلك نوع من الحرج ، وظل
كرسي خلافة عثمان شاغرا ، مما جعل بعض المناوئين لحركة المهدي
يطالبون بهذا الكرسي الشاغر ويتخذونه مسوغا لمعارضة حركة المهدي .

بعد انتصارات المهدي في ابا وقدير ، صارت وفود القبائل تصاجر اليه والذي اعطى عددا كبيرا من زعماء القبائل ومشائخ الطرق البيعة والامارة لاشعال الثورة في مناطقهم كما اعطاهم الاذن باخذ البيعة نيابة عنه . واسرعت قبائل الجزيرة ، في اول الامر ، بالانضمام لحركة المهدي ، واسهم مشائخ الطرق الصوفية بنصيب وافر في استنفار القبائل ، الى جانب تطلع القبائل الى التخلص من جباة الضرائب . التقى عدد كبير من البطاحين والشكرية والجميلين والدناقلة وغيرهم من سكان الجزيرة ، حول الشريف احمد طه ، وفي ابي شوكة التفت جموع كبيرة من عربان رفاة الهوى علي فقيه من التكاونة يدعى محمد زين ومن الفقهاء الذين انضم اليهم عربان رفاة الهوى ود الصليحيي وود يرجوب وبشير المهدي الى هؤلاء باحبابه ونوابه في اقامة الدين : الخليفة الشيخ عطا المنان الصليحيي والشيخ العركي والشيخ صالح القوراوي والشيخ عبدالله يرجوب (٢٠) .

وكان اول من اشعل ثورة المهدي في الجزيرة ، عامر المكاشفي والذي قاد هجوما موفقا على مدينة سنار واوشك ان يحتلها لولا انه جرح واضطر الى الانسحاب وقد تبعتها حركات اخرى الا انها لم تفلح في طرد قوات الحكومة من المنطقة (٢١) .

وفي هذه الفترة كانت القوات البريطانية ، قد دخلت مصر ، وانتهت حركة عرابي ، وفرضت بريطانيا على مصر سياسة الاخلاء عن السودان ، وبالرغم من ذلك وافقت على اختيار هكس باشا ، وهو ضابط بريطاني متقاعد ، رئيسا لاركان حرب القوات المصرية بالسودان . واعدت الخطة للقضاء على المهدي في كردفان بحملة يقودها هكس باشا .

- (٢٠) محفوظات درام : محفظة رقم ١٠٠ ملف ١/١ : رسالة من المهدي الى الشيخ عطا المنان الصليحيي بتاريخ ١٣٠٠ هـ .
(٢١) الدكتور أبو سليم ، محمد ابراهيم ، الحركة الفكرية في المهديّة ، الخرطوم ١٩٧٠ ص ٢٤ .

واقعة شيكان
٤ محرم ١٣٠١ هـ - ٥ نوفمبر ١٨٨٣ م

عندما علم المهدي بتحرك حملة هكس من الخرطوم ، أرسل المنشورات الى القبائل التي تفرقت بعد سقوط الايضا ، وخرج من مسكنه في الايضا الى خارج المدينة حيث تجمع معسكر كبير حوله من القبائل ، وكان المهدي يشرف بنفسه على التدريبات وتأقلم الخيل على اصوات البنادق وأرسل الطلائع بقيادة محمد عثمان ابي قرجة وعبد الحليم مساعد وعمر الياس ام برير وصدرت التعليمات بمراقبة سير حملة هكس دون الدخول معها في معركة حربية على ان يقوموا بردم آبار الماء وافساد المرمى والى غير ذلك من الاعمال التي تعطل سير الحملة وتخلق لها المصائب والمشاكل .

وعندما وصلت حملة هكس الى منطقة شيكان ، وهي منطقة تكثر فيها الشجيرات ، بدأت قوات ابي عنجة منذ اليوم الثالث من شهر نوفمبر تمطر قوات هكس بالنيران الكثيفة المتقطعة طوال الليل واعيدت المناوشات في اليوم التالي وفي اليوم الخامس من نوفمبر اصدر المهدي اوامره بالهجوم المام على جيش هكس والذي اسفر عن اباداة كاملة لجيش هكس وقتل هكس وعلاء الدين باشا ولم ينج الا عدد قليل يعد على أصابع اليد .

وترتب على هذه الهزيمة ان اصبح غرب السودان خاضعا لنفوذ المهدي وقد ارسل المهدي قوة بقيادة محمد خالد زقل لضم دارفور وأرسل كرم الله كركماوي لاحتلال بحر النزال واصبح الطريق ممهدا امام المهدي الزحف نحو الخرطوم .

التوجه الى الخرطوم

وفي هذه الفترة ركزت بريطانيا على سياسة الاخلاء ، وعين غردون باشا حكامدارا للسودان للقيام بهذه المهمة ولكن الاحداث دفعته لتحدي المهدي والعمل على القضاء عليه ، فانقلبت الدائرة عليه . وبمسد مجيء غردون الى الخرطوم انتشرت الثورة في منطقة بربر ونواحيها بقيادة محمد الخير عبدالله خوجلي وفي شرق السودان ، اشعل ثورة المهدي عثمان دقنة بمعاونة فقهاء المجاذيب فاحتل طوكر في عام ١٨٨٣ وسنكات في عام ١٨٨٤ وقطع الطريق بين سواكن وبربر واضحى من المستحيل ان ترسل القوات المصرية عن هذا الطريق (٢٢) .

تولى العبيد ود بدر امر محاصرة الخرطوم ، وتعرضت قواته الى هزائم من جانب عساكر غردون ، فأرسل الى المهدي يطلب المدد ، فبعين المهدي محمد عثمان ابا قرجة قائدا عاما للجيش المحاصرة للخرطوم . وزحف المهدي بجيشه من الابيض في بطة وقد توقف في الرهد . اما محمد عثمان ابو قرجة فقد توجه الى الخرطوم عن طريق الجزيرة ، حيث انضم اليه عدد كبير من الانصار وكان جيشه يزداد ضخامة كلما توغل في الجزيرة الى ان وصل الجريف شرق الخرطوم وضرب حصارا حول

(٢٢) الدكتور ابو سليم ، الحرية الفكرية في المهدي ، الخرطوم ١٩٧٠ ، ص ١٧ .

الخرطوم . ثم أرسل المهدي عبد الرحمن النجومي وعبدالله النوربقوات فاحكموا الحصار ولما وصل الى جهات امي سعد بالغرب من أم درمان أرسل بعض القوات لتدعيم الجيش المحاصر للخرطوم وأرسل فرقة لحصار نقطة أم درمان التي سلمته بعد مقاومة شديدة .

وفي هذه الاثناء سمع المهدي باخبار حملة الانقاذ التي ارسلت الى غردون وقيل ان المهدي عقد مجلسا حربيا مع كبار أصحابه للتشاور في امر التوجه لقتال الحملة وتأجيل فتح الخرطوم ، فاستقر الرأي على الهجوم على الخرطوم وأرسل سرية من الجيش لمقاتلة حملة الانقاذ وفي صبيحة يوم ٢٦ يناير ١٨٨٥ صدرت الاوامر بالهجوم على الخرطوم وتم استلام المدينة وقتل غردون .

لم يشأ المهدي ان يتخذ الخرطوم عاصمة لدولته ، لانه كان ضد المدن والعواصم وقد استقر أمره على انشاء معسكر للهجرة في أم درمان لتتوجه منه الجيوش الى الشمال نحو مصر وقد اختار فيها مكانا للمسجدواقامت حونه مدينة أم درمان وفي نفس الوقت بدأ المهدي يمسد النظر في تنظيم جهاز دولته وأرسل الجيش الى اخضاع جبال النوبة والى فتح مدينة سنار واستلام كسلا وامر محمد الخير عبدالله خوجلي بالزحف نحو دنقلا واستدعى النجومي بصفة مؤقتة للاشتراك في حصار سنار .

وفي بداية رمضان ١٣٠٢ هـ قرر المهدي اعتزال مباشرة اعمال الدولة وحذر أصحابه من شغله باعمال دنيوية والتي عين لها عددا من الامناء للنظر فيها . وبعد ايام قليلة اصابه المرض وتوفي في يوم ٨ رمضان ١٣٠٢ هـ ٢٢ يونيو ١٨٨٥ وبذلك انتهت مرحلة هامة من تاريخ حركة المهدي وهذه الوفاة المبكرة المفاجئة ترتبت عليها نتائج خطيرة في الحركة من ناحية فكرة المهدي ومن ناحية سير الاحداث في المرحلة الثانية من حركة المهدي .

اما من ناحية الفكرة فان وفاة المهدي المبكرة وقبل ان يتم الفتوحات التي أعلن انها سوف تتم على يديه حتى الكوفة ومكة والمدينة ، قد زعزت ثقة جمهرة من الناس في مهادته . وقد تنبه الخليفة عبدالله الى ذلك فلجأ الى القول بان عهده مكمل لعهد المهدي ومتدرج فيه وبان الفتوحات سوف تتم على يديه كما تمت الفتوحات الاسلامية في عصر الخلفاء الراشدين .

الفصل الثالث

تاريخ المهدي - فترة الخليفة عبد الله

تولي الخليفة عبدالله السلطة

تهجير البقارة

الجهادية

الخليفة عبدالله والجهاد

الثورات القبلية

ثانياً - فترة الخليفة عبد الله

الخليفة عبدالله ، هو عبدالله بن محمد بن آدم ، دخلت أسرته الى بلاد السودان عن طريق منطقة وادي ورنو ، وليس لدينا مصادر عن خلفية هذه الأسرة ، التي تحتفظ بشجرة انساب تصل بها الى النسب الشريف ، ويذكرون بأن جدهم الكبير هاجر من الجزيرة العربية الى بلاد تونس ومنها الى غرب افريقيا ثم دخلوا بلاد السودان في طريقهم الى الحجاز . ومن الثابت ان جد الخليفة عبدالله مدفون بجهة هجليجة (١) بجهات شكنا وان والد عبدالله تزوج من قبيلة التعايشة - فرع الجبارات من بطن يقال له أبو صرة ، وكان والد عبدالله فقيها عالما بالرمل ، فنال حظوة كبيرة عند التعايشة واشتهر بعلم الغيب والتقوى (٢) .

ويقال بأن عبدالله لم يكن يهتم بتعليم القراة والكتابة كشأن اخوته، الذين كانوا يلحون عليه بالمواظبة على الدراسة ، فمنعهم والدهم من ذلك وقال لهم دعوه فانه سيكون له شأن عظيم ولقد روى كل من الزبير باشا رحمه والشيخ محمد نور الدائم بأن عبدالله عرض عليهما المهديّة فنهياه عن ذلك ، وفي ايام ثورة السلطان هارون بدارفور ، هاجر عبدالله ووالده واخوته وتلامذة ابيه قاصدين الحجاز ، ونزلوا في ضيافة الشيخ عاكس

(١) رسالة من الخليفة عبدالله الى محمد شيخ محمد كرساوي ، بتاريخ

٦ جماد الآخر ١٣٠٤ هـ ، دفتر صادر ١٠ ص ١٣٤ .

(٢) الدكتور مكّي شبّكة ، السودان عبر القرون ، ص ٢٨١ .

ابو كلام ، شيخ قبيلة الجمع ومات والد عبدالله في ابي ركة ودفن هن
وتوجه عبدالله الى أرض الجزيرة فقابل (المهدي) في المسلمية وبأيمه
المهدية ، وبذلك أصبح أول المصدقين بها .

ومن هذا السرد الموجز ، يتضح الاختلاف بين خليفة كل من الماء
والخليفة عبدالله ، اختلاف في البيئة واختلاف في التربية الدينية والته
اثرى المهدي الدعوة بالفكرة والكتابة في الدعاية والعمل لها وأ
الخليفة عبدالله الحركة بالاخلاص في العمل وتنمية القوى البشرية م
قبائل غرب السودان ، وكان كل منهما يكمل للآخر ، واستطاع الخلي
عبدالله ان يجد لنفسه مكانة سامية عند المهدي واصبح الرجل الثاني
الحركة ، وتغلب على كل خصومه ومنافسيه ، بفضل حنكته ، اذ ن
مرتبة خلافة الصديق ، وامارة جيش المهدية ، وسيطر على اكبر راي
المهدية ، وهي الراية الزرقاء وجل اتباعها من اهل الغرب ، واستطاع
يتولى خلافة المهدي بعد وفاته من دون اراقة دماء .

تولي الخليفة عبد الله السلطة

توفرت عدة اسباب لتولي الخليفة عبد الله خلافة المهدي فقي المقام الاول استطاع ان ينال مكانة مرموقة في حركة المهديّة ، فهو من أول المصدقين بالمهدي ، ولازمه منذ اللحظة الاولى التي اعلن فيها مهديته وشهد كل المعارك ضد جند الحكومة واستطاع ان ينال لقب خليفة الصديق ، وأمير جيش المهديّة . كما كان داهية ومراوغا في عملية التخلص من المنافسين له ولم يكن يسمح لاي قائد أو زعيم محاولة الخروج عن قبضته فقد تولى قيادة الجيش بعين ساهرة .

ويوم وفاة المهدي كان الموقف الحربي في أم درمان ، لصالح «الخليفة» عبدالله « فقد كانت جميع قوات الراية الزرقاء ، بأم درمان ما عدا راية حمدان ابي عنجه ، الذي كان قد ارسله المهدي الى جبال النوبة لاختضاع اهلهما الذين ارتدوا عن المهديّة . وكان يوجد بأم درمان فرقة من الجهادية ، تحت قيادة فضل المولى صابون . وهذا يعني ان الراية الزرقاء كانت أقوى الرايات الموجودة بأم درمان ، وكان الخليفة عبدالله قد أوكل قيادتها الى اخيه يعقوب بن محمد — اما راية الخليفة علي ود حلو فقد كانت عبارة عن فرق رمزية والراية التي كان الخليفة عبدالله يخشى باسمها هي راية الخليفة شريف . ولكن كان معظم قادتها بجيوشهم خارج أم درمان . كان محمد عبد الكريم محاصرا لمدينة سنار كما ان عبد الرحمن النجمي وعدد من قادة الراية الحمراء توجهوا الى سنار لمساعدة محمد

عبد الكريم وكان محمد خالد بعيدا في دارفور وكرم الله كركساوي
واخوته في بحر النزال ومحمد الخير عبدالله خوجلي في عمالة دنقلا .

ويوم وفاة المهدي كان الامر في يد ، الخليفة عبدالله ، ولكنه لم
يتسلم السلطة عن طريق القوة ، وانما لجأ الى اساليب الشورى ، واستفاد
كثيرا من تأييد جماعة المتدينين والتقاء المؤمنين بدعوة المهديا الملتزمين
ببيعتها وهم الخليفة علي ود حلو واحمد شرقي ، جد الاشراف ، والسيد
المكي ويروي يوسف ميخايل قصة بيعة الخلافة على النحو التالي : -

« بعد دفن المهدي اجتمعت الاشراف لاجل الخلافة السيد محمد
شريف خليفة الكرار وباقي الجموع عارضتهم فبذلك قالوا لهم الخلافة
الى خليفة الصديق عبدالله بن السيد محمد علي حسب ترتيب الخلفاء
واحتار القوم وظل الخليفة صامتا . ثم قام الفكي الداداري واخذ الخليفة
عبدالله التماشي بيده وقال له بايعنا يا خليفة المهدي . وقام بعده أحمد
شرقي ، جد الاشراف ، أخذ سيف المهدي والعمامة سلمها الخليفة عبدالله
وقال له اعطينا البيعة وبعدهم تقدم خليفة الفاروق والسيد المكي واخذوا
البيعة مثل السيد عبد القادر ساتي علي والسيد عبد الكريم حتى تقدم
خليفة الكرار واخذ البيعة وبعد المغرب نصبو منبر عال له ثلاثة سلالم
وحضر الخليفة وعلا الكرسي واجتمع كافة الانصار امام الكرسي واعطاهم
البيعة وواقف الفكي الداداري امامه مع الخليفة علي ود حلو واخيه الامير
يعقوب، بعد أخذ البيعة، مستعد بالسلاح والرجال^(٣) وتبين هذه الوقائع
ان تولى عبدالله السلطة كان بمسائلة مشائخ الصوفية ، علي بن محمد
حلو ومحمد المكي ، وأحمد شرقي ضد رغبة الاشراف بالرغم من ان أحمد
شرقي كان منهم^(٤) .

(٣) مذكرات يوسف ميخايل ، ص ٦٨

(٤) Holt, P. M. The Mahdist state in the Sudan, P. 120-121.

ويبدو بأن الحركة التي قام بها الاشراف ، كان الغرض منها ، تأمين مركزهم والامتيازات التي تحصلوا عليها وذلك لان المهدي قبل عشرة أيام من وفاته ، هاجم الاشراف وهاجم تكاليفهم على الدنيا في خطبة الجمعة ، التي قدر لها ان تكون آخر خطبة يلقيها المهدي على اصحابه في المسجد وقد هاجم في هذه الخطبة الاشراف صراحة بقوله « ... قد ورد لنا خبر من رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال : اصحاب المهدي كاصحابي ، لكن اصحابي اذا حصل عليهم جوع يجوعون سواها واذا حصلت عليهم ايام الشدة فعامة عليهم واما اصحابك فمنهم قحطان ومنهم شعبان ، خصوصا الاشراف فقد اهلكهم احمد سليمان بالدنيا - اعاذنا الله من ذلك وسلك بنا وبكم مسلك النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه الكرام » (٥) .

ويبدو ان المهدي لم يكن راضيا عن سلوك الاشراف وانه بلغ به الغضب الحد الذي وصل فيه الى مهاجمة الاشراف علنا واخراجهم من دائرة اصحابه الخلق واسناد ذلك الى خير من رسول الله صلى الله عليه وسلم ومهاجمته لاحمد سليمان ، امين بيت المال ، لافساده الاشراف ، تدل على ان احمد سليمان كان منحازا الى جانب الاشراف وسهل عليهم عمليات الصرف من بيت المال سواء ان كانت نقودا او ذرة او غير ذلك من الاشياء التي كانت تحت عهده وهذا على حساب القبائل الاخرى وخاصة قبائل اولاد العرب والتي كانت ترفع شكواها الى الخليفة عبدالله ويبدو ان يعقوب بن محمد وكيل الولاية الزرقاء لم يكن قادرا على تحقيق مطالبة افراد رايته من امين بيت المال وسنفسر في جانب آخر من هذا البحث ، اثر هذه المعاملات في تكييف سياسة الخليفة عبدالله وكيف خطط لابعاد الاشراف وأولاد البلد من مراكز السلطة .

(٥) دكتور أبو سليم ، محمد ابراهيم ، مخطوط توشكى ، ص ١٢٨ .

بعد ان تمت البيعة للخليفة عبدالله ، في أم درمان ، أرسل منشورا عاما الى جميع العمال في الاقاليم ، ينمي فيه خبر وفاة المهدي ومبايعة الانصار له بالخلافة . كما ارسل الخليفتان علي بن محمد حلو والخليفة محمد شريف منشورا في نفس المعنى ^(٦) .

ومن هذا العرض الموجز ، تتضح الصورة التي تم فيها انتقال سلطة المهدي الى الخليفة عبدالله والذي لم يكف بذلك وانما لجأ الى الاعمال الغيبية ، ليجد فيها سنداً لخلافته وزعم بأن خلافته مستمدة من حضرة نبوية رآها المهدي قبل وفاته . اعلم المهدي في تلك الحضرة بالانتقال من الدنيا وطلب منه الرسول (ص) ان يعين له وكلاء يقوم بالامر من بعده . فأوكل الخليفة عبد الله ووردت قصة هذه الحضرة في المنشور الذي أرسله الخلفاء الى العمال يخبرونهم فيه بوفاة المهدي وثمة وثيقة اخرى كتبت في وقت مبكر من حكم الخليفة عبدالله تسمى بمنشور الشعرة . فعواها سلسلة من الحضرات والممارسات الصوفية للخليفة . ثلاث من هذه الحضرات لها ارتباط بادعائه الخلافة واردة في صورة حوار مع الخضر نصها كالآتي : « قال لك المهدي ان الله جعلك هدية في الارض من شرقها الى غربها ويقول الحباك وتبع قولك قبل منا الهدية والذي يقبل منا الهدية قبلناه وامن مكر الله والذي لم يحبك ولم يسمع قولك صار من القاسقين والقاسق مأواه النار » . ثم يورد بعد ذلك قصة شعرة المهدي التي كان يحتفظ بها أحمد ود سليمان ، امين بيت المال وان نبي الله الخضر كان مخفرا عليها الا ان بلما الخليفة عبدالله . ويسدو ان استغلال الرؤى قد تناقص بعد الثلاث او الاربع سنوات الاولى من حكم الخليفة عبدالله ، أي الوقت الذي ابتكر فيه الخليفة عبدالله وسائل اخرى لتأكيد سلطته والذي أجبر فيه على التحقيق من ان معارضيه من بين الاشراف وأولاد البلد لا يكف التصالح معهم ^(٧) .

(٦) الدكتور محمد إبراهيم أبو سليم ، منشورات الهدية ، ص ٨١-٨٤ .
(٧) Holt, P. M. The Mahdist state in the Sudan, P. 125.

وهذا يعني اضافة اعباء جديدة للخليفة عبدالله ، الذي كان مطالبا بالاستمرار بدعوة المهدي رغم الصعوبات التي ورثها بسبب وفاة المهدي المبكره ومن أهم هذه الصعوبات مسألة المزوف عن المهدي ، ذلك لان البعض كانوا يرون وفاة المهدي في تلك المرحلة المبكرة قبل دخوله الشام ومكة واخضاع العالم الاسلامي ، شرقه وغربه كما اعلن تعني ان مهديته ادعاء كاذب وبالتالي فان حركة المهدي فقدت ركيزة هامة من ركائز الثورة وهي الاعتقاد في المهدي بانه « المهدي المنتظر » وهذا بدوره اثر في الجانب العقائدي من المهدي . ثم ان الحركة المهدي تركت ارضها الاصلية في غرب السودان ، وانتقلت الى أرض النيل ، أي نفس المنطقة التي لم يجد فيها المهدي أذنا صاغية لدعوته في أيامها الاولى . وفي الجانب العقائدي لجأ الخليفة عبدالله الى اصدار حضرات نبوية . تثبت حقه في وراثة المهدي كقائد للدعوة والتنظيم وان خلافته استمرار للمهدي وان اعماله منسوبة للمهدي كما قام بعمل دعاية واسعة لراتب ومنشورات المهدي كما قام بطباعة بعض منشورات المهدي التي تدعم موقفه كالمشور الوارد في حقه واستنسخ منه نسخا كثيرة بمطبعة الحجر وارسلها الى الاقاليم .

لم تكن مسألة الخلافة هي المشكلة الوحيدة التي واجهت الخليفة عبدالله في أول سني حكمه ، اذ ظهرت مشاكل اخرى من جانب القبائل التي كانت تنتظر جباية عمر جهادها بعد ان دانت جميع مناطق السودان للمهدي ، كما عادت كثير من القبائل الى مواطنها وكان لا بد للخليفة عبدالله من ان يعتمد على عصبيته من أولاد العرب فعمل على تهجيرهم الى أم درمان كرها .

تهجير القبائل

بعد انتقال مركز حركة المهديّة الى أم درمان و وفاة المهدي بها ، لم يعد للعامل الديني نفس الحماس والتأثير في قوة الاندفاع الذي ايدت به الجموع حركة المهديّة . رجع عدد كبير من افراد القبائل الى أوطانهم وخاصة قبائل البقارة الذين اعتمد عليهم الخليفة عبدالله في تقوية الراية الزرقاء ولذلك نجد ان الخليفة عبدالله كان مهتما بأمر تهجير قبائل البقارة بصفة خاصة وقبائل اولاد العرب بصفة عامة الى أم درمان وذلك لعدة اسباب . أولها انه لم يكن مطمئنا الى قبائل اولاد البلد وكان حريصا في أن يجعل كل أولاد العرب في موقف أقوى من حيث العدد والاسلحة والذخيرة وتعيين العمال عليهم من أبناء جنسهم للتأكد من حسن المعاملة وراحتهم في المأكل والملبس وفاني هذه الاسباب ان قبائل أولاد العرب اشتركت بنصيب كبير في وقائع المهديّة الاولى ولم يكن لدى هذه القبائل ارتباطات سابقة بالطرق الصوفية مما يؤثر في عقيدتهم بعد وفاة المهدي . اي انه لم يكن لديهم التزام عقائدي سابق يجعلهم يهجرون دعوة المهديّة وانما كان لديهم ولاء عقائدي وارتباط بالارض . حاول الخليفة عبدالله تكسير شوكة زعماء القبائل لكيلا يعوقوا مسيرة الهجرة .

والواقع ان اهتمام الخليفة عبدالله بأمر الهجرات الجماعية لقبائل اولاد العرب يرجع الى أيام المهدي ولكن الخليفة عبدالله استغل ذلك

لأغراض سياسية واضحة (٨) . بقي أمام المهدي كان العرض من تهجير قبائل العرب هو تدعيم الجيش للاستمرار في عملية الجهاد ولا شك ان الخليفة عبدالله كان يخطط للاحتفاظ بميزان القوى في الجيش في يده ، حتى في أيام المهدي وبعد وفاته أصبح الاستمرار في عمليات تهجير أولاد العرب ضرورة سياسية ملحة أكثر من الهدف الأول من التهجير فقد كان الخليفة عبد الله يلجأ علي محمد خالد زعيم الحضور بما معه من الجيوش للاشتراك في فتح الخرطوم ويحذرو من التأخير بقوله «... سيوصل هذا اليكم قوموا واحضروا بكامل الجيوش التي معكم نوافونا على عجل وتحضرنا مع فتح الخرطوم ، فإنا نخشى اذا حصل لكم تأخير من الحضور بوجه العلة تنقطعوا عن المهدي عليه السلام فإني الخرطوم اذا فتح سريعاً نخشى أن يحصل اذن بالتوجه إلى جهة أخرى ... » (٩) وربما كان يقصد بالجهة الأخرى مصر . وطلب الخليفة عبدالله من محمد خالد أن يحضر معه رؤساء الطائفة والهانية ، بعد القبض على الطاهر التتالي ، للذي كان بينهم من الهجرة وإن يكون احضارهم بالملاطمة والشفقة والرافة عليهم لتجنيدهم في المهدي (١٠) . وأمر الخليفة عبدالله محمد خالد بعماد الدين اعترضوا طريق المهاجرين من قبيلة المسيرة وقبائل القلعة . وبعد وفاة المهدي واصل الخليفة عبدالله ارسال المنشورات المتلاحقة إلى محمد خالد للحضور بالهجرة ومعه قبائل العرب وإن وفاء للمهدي يجب ان لا تثنيهم عن الحضور كما طالبهم بالحضور لتجديد البيعة وزيارة ضريح المهدي .

٨ (٨) الدكتور محمد فراج أبو سليم في الحركة الفكرية في المهدي ، ص ٣٦ (٩) مهدي ١/ ١٠١ (ص ٤٤) ، رسالة من الخليفة عبدالله الى محمد خالد بتاريخ البجة ١٣٠١ هـ .
(١٠) موسى المبارك الحشن ، تاريخ دارفور السيفي ، ص ١٦٦ (١١) فاطمة مهدي ١/ ٢٠ ص ٥٦ ، رسالة من الخليفة عبدالله الى محمد خالد بتاريخ ربيع ١٣٠٢ هـ .

وهذا يدل على ان الخليفة عبد الله كان متهما بتدعيم حركة المهدي بالمحاربين من ابناء الغرب لادراكه بان ابناء النيل والجهات الاخرى لا يحول عليهم كثيرا في نصرته المهدي ، فاذا كان هذا شعور الخليفة عبد الله في حياة المهدي ، فبالتالي ان اهتمامه بهذا الامر - أي مسألة تهجير البقارة - تزداد أهمية بعد وفاة المهدي ولكن الاتجاه بحركة المهدي الى هذا المنحى ، حول الحركة من حركة قومية الى حركة عنصرية ولا يلام الخليفة عبد الله على أخذه بهذه السياسة نسبة لان الاشراف واولاد البلد دفعوه دفعا للسير في هذا الخط والعداوة والتنافس بين الخليفة عبد الله والاشراف لها جذور عميقة ترجع الى ما قبل سقوط الابيض واستمرت الى وفاة المهدي وستعرض الى هذه المسألة في جانب آخر من هذا البحث .

ونكتفي في هذا المقام بان نذكر ان الخليفة عبد الله نجح في عمليات تهجير البقارة لتأمين مركزه ولكن هذا المركز تعرض للخطر من جانب آخر بسبب تهجير البقارة ، فقد اهتز مركز الخليفة عبد الله بالمجاعة الكبرى كما اهتز بعمليات التضييق على السكان في عمليات جمع الزكاة وفسى عمليات الاعتداء والنهب والتي كان يقوم بها بعض الانصار الجوعى على مناطق الاهالين مما سبب الكراهية بين سكان المناطق النيلية والانصار وأصبحت كراهية تقليدية الى الوقت الحاضر ولا زالت كثير من القصص يدور عن الاضرار التي كان يلحقها الانصار بالاهالي .

وكيفما كان الامر فان الخليفة عبد الله استطاع ان يسيطر على الموقف نسي نهائيا على تنافس الاشراف في عام ١٨٩١ ولكن اخذت حركة المهدي عنصريا واصبح البقارة هم الانصار واما عداهم فليس مهدويا وكان لهم لحكم المهدي بمعامل القوة والبطش . واصبح البقارة هم الطبقة الحاكمة ، ولو امتد العمر بالخليفة عبد الله لكأن من المحتمل ان يحول به الى حكم وراثي داخل أسرته وباتعمل بدأ يخطط لذلك مما تدل

عليه قرائن الاحوال . فقد اسند الى ابنه شيخ الدين قيادة جيش الملازمة الذين ارتفع عددهم الى تسعة الاف شخص في عام ١٨٩٥ . ان مرحلة ما بعد عام ١٨٩١ م شاهدة تركيزا كبيرا في السلطة وحلت التصفيات الداخلية ، محل صراع القوى القبلية أو المجموعات كالأشراف وأولاد البلد (١١) .

(١١) الدكتور محمد ابراهيم ابو سليم ، الحركة الفكرية في المهديّة ص ٣٧

الجهادية

وهناك قطاع آخر من المجتمع السوداني ، استطاع الخليفة عبد الله ان يضعه الى جانبه ، واعني بهذا القطاع ، الجهادية الذين اهتم المهدي عبد الله بامرهم بعد واقعة الجمعة لاجادتهم استعمال الاسلحة النارية وجعل لهم رايات خاصة بهم واوكل امر قيادتهم الى حمدان ابي عنبه وأخيه ابراهيم صابون وهم اثنى بالجنود المرتزقة ، ان اعتماد الخليفة عبد الله عليهم يدل على نوع من التنازل لمعتقدات المهدي التي لا تهتم بأي عمل موروث من الترك . كما ان هؤلاء الجند المحترفين لم تكن لديهم ميول صادقة نحو التمصب للدين أي ان دورهم من الناحية العقائدية كان ثانويا وكان عملهم في جيش المهدي اثنى بعملية الاحتراف المعروفة فسي الوقت الحاضر .

ال خليفة عبد الله والجهاد

امتطاع الخليفة عبد الله ، تولية الامر بعد المهدي وأمن موقعه الداخلي على النحو الذي ذكرناه سابقا ولكن التزامه بالسير على سياسة المهدي في الاستمرار في الفتوحات جر عليه كثيرا من المصاعب ولم يكن في مقدوره الخروج عن الاطار النظري لدعوة المهدي والمتمثل في نشر الدعوة في جميع مشارق الارض ومضاربها . وأتفق المؤرخون في ان الخليفة عبد الله ورث تركة مثقلة بعد وفاة المهدي . فمن المعروف عن المهدي المنتظر انه يفتح الشام ويدخل مكة ويصلي بين الركن والمقام وان ادعاء الخليفة بان خلافته امتداد للمهدي مثل خلافة الخلفاء الراشدين للنبي الذين اتموا الفتوحات الاسلامية بعده ونسبت اليه لا يطابق الواقع فالرسول لم يعلن عن فتوحاته المسبقة ولم تذكر العلامات لنبوته . ويروي الدكتور مكى شبكة « بأن هناك أخبار وردت عن ثقة عن المهدي يرى فيها ان المهدي وردت على نهج يختلف عما كان يرجوه لها فقد روي عن الشيخ محمد ود البصير انه قال ذات يوم بعد فتوح الخرطوم طلبني المهدي نصف النهار وقال لي ان أمر المهدي كان طويلا ، ولكن الاخوان غيروا وبدلوا ، ونحن اخترنا الآخرة فقلت كيف وانك وعدتني بفتوحات كبيرة فاجاب بانها كلها نسخت لانه لا يخفى ان القرآن ينزل من عند الله بواسطة جبريل للنبي صلى الله عليه وسلم ، ويكون فيه الناسخ والمنسوخ » (١٢) .

(١٢) الدكتور مكى شبكة ، السودان عبر القرون ، ص ٣٨٥ .

والشاهد ان المهدي أرسل منشورات الى والي مصر وعلمائها وتجارها وعندها بتاريخ ٣ رمضان ١٣٠٢ هـ أي قبل خمسة ايام من وفاته، يدعوهم فيها الى التسليم بالمهدية ، وقد جاء في المنشور الذي وجهه الى والي مصر قوله : وقد حررت اليك هذا الكتاب وابنا بالخرطوم شفقة عليك وحرصا على هدايتك فارجو الله ان يشرح صدرك لقبوله ويدلك على صلاحك ورشادك في الدارين وها انا قادم على جهتك بجنود الله عن قريب ان شاء الله تعالى فان امر السودان قد انتهى فان بادرتني بالتسليم لامر المهدية والالابة الى الله رب البرية فقد حزت السعادة الابدية وامنت على نفسك ومالك وعرضك انت وكافة من يوجب دعوتنا معك وان ابيت بعد هذا في الاعراض عن طريق الفلاح والرشاد فانما عليك اثمك واثم من معك ولا بد من وقوعك في قبضتنا ولو كنت في بروج مشيدة وهذا انذار مني اليك وفيه الكفاية لمن ادركته العناية والسلام على من اتبع الهدى » (١٣) .

وقد اوضح المهدي نواياه في التوجه لفتح مصر في اكثر من رسالة وجهها الى بعض الاعيان في مصر والمغرب . كل هذه الرسائل تدل بوضوح على ان المهدي كان يعد المدة للتوجه الى مصر بعد ان يأخذ جيشه قسما من الراحة في أم درمان والى حيث ان تنضم اليه جيوش محمد خالد والذي كان يلح عليه الحاحا شديدا في الحضور للحاق به . وربما يفسر لنا ذلك اهتمام المهدي بسرعة فتوح سنار اذ ارسل اليها مددا بقيادة عبد الرحمن النجومي وربما يفسر لنا ايضا امر المهدي بتخريب سنار لئلا يتعطل بها جيش محمد عبد الكريم المطلوب بالحضور الى أم درمان بعد فتح سنار مباشرة وربما كان الغرض من ذلك ان يتوجه المهدي بجيوشه الجيزة نحو مصر .

(١٣) الدكتور محمد ابراهيم ابو سليم ، المرشد الى وثائق المهدي ، ص ٢٨٣ - منشورات المهدي ، الانذارات (ب) ص ٢٧٧ .

قبل استكمال الخطة ، مرض المهدي وتوفى واصبح الخليفة عبدالله ملتزما بتنفيذ رغبات المهدي ولكن يلاحظ ان الخليفة عبد الله توقف عن قيادة الجيوش بنفسه وبقي في أم درمان . فهل يا ترى كان الخليفة عبدالله يدرك بان مهمة نشر دعوة المهدية انتهت بوفاة المهدي وبدأ يعمل على تأمين حدود السودان في جميع الجهات ويدير العمليات من أم درمان أم تراه كان ينتظر نجاح جيوشه في غزو مصر ويتحرك بعد ان تتوغل جيوشه في ريف مصر ؟ أم كان فقط يريد تأمين حدود دولته من الجهة الشمالية . وهي الجهة التي تم عن طريقها القضاء على دولة المهدية .

ويرى بعض المؤرخين ، انه لم يكن من الصواب ان يعلن الخليفة عبدالله الجهاد ضد مصر والحبشة ، في الوقت الذي كان يشبث فيه أركان حكومته ، رغم ان استمرار بقائه كحاكم يتطلب الابقاء على الديناميكية التي أورثها للحركة زعيمها ومؤسسها ، وتربت على الجهاد ضد مصر كارثة توشكى ، أما بالنسبة للحبشة فقد كان الانصار أوفر حظا (١٤) .

ويلاحظ ان الخليفة عبد الله ، وضع ثقلا كبيرا على جهات السودان الشرقي فقد زود المنطقة بأعداد كبيرة من الجيوش وخصص لها كميات كبيرة من السلاح والذخيرة أكثر من الاستمدادات التي سخرها للجهة الشمالية وربما يعود ذلك الى طول الجبهة الشرقية ، مما استدعى قيام ثلاثة معسكرات للجيوش الحاربة في تلك المنطقة ، ففي الجزء الشمالي حول سواكن كان القتال فيه مبارزة مطولة بين عثمان دقنه والقسوات الانجليزية المصرية . أما المعسكر الاوسط فكان حول كسلا ، التي صارت قلعة ضد الاجباش بعد سقوطها في ايدي انصار المهدي وكانت تحرس السودان من الهجمات التي تأتي عن جهات اورتيا . أما المعسكر الجنوبي بين اعالي نهر عطبرة واعالي النيل الازرق فهو يشمل ثلاثة مراكز رئيسية هي القصارف والقلابات والحيرة وكانت القلابات سوقا عظيما للتجارة

مع الحبشة ومركزا لمستعمرة التكاوير في السودان (١٥) .
ويبدو ان اهتمام الخليفة عبد الله بالجهة الشرقية جاء نتيجة الى ان
هذه المنطقة هي مدخل للسودان من الدول المجاورة، وبالفعل فان الضربات
التي اصابت دولة المهدي عن طريق سواكن وعن طريق احتلال ملوك وكسلا
كان لها أثر عظيم ، في زوال سلطة المهدي من تلك الجهات .
اما في جهات غرب السودان فلم يكن الخليفة عبد الله مهددا بخطر
اجنبي ، وانما كان مهددا باخطار داخلية زاد من قسوتها وحدتها انه لم
يكن يثق بالعمال الذين عينهم المهدي في تلك المناطق وهم من اقاربه أي
من طبقة الاشراف الذين ينافسون الخليفة عبد الله طوال مسيرة حركة
المهدي من ابا الى أم درمان وكان المهدي يقف الى جانبه مدعما موقفه
باعطائه مراتب دينية وقيادة الجيوش واصدر منشورا عن مكاتته ، وعندما
تولى خلافة المهدي لم يعاملوه كما كانوا يعاملون المهدي وينصاعون لاوامره
وانما كانوا يسعون جاهدين ليعوضوا المكانة التي فقدوها بوفاة المهدي
وليحافظوا على الامتيازات التي نالوها في حياة المهدي . والخليفة بدوره
لم يكن يثق في الاشراف بل كان يتشكك في ولائهم لعقيدة المهدي فعمل
على تصفية نفوذهم دون الالتفات الى المخاطر التي تمخضت عن التصفية .
ورغم ان الاوامر بتحريك عمال الاشراف من الغرب صدرت في أيام
المهدي بفرض الاشتراك في الجهاد ، الا انه وجدت اسباب اخرى ليسحبهم
من الغرب وهي مسألة الصراع بين الاشراف والخليفة عبد الله على السلطة
وفي كلا الحالتين لم يكن من الحكمة في شيء اخلاء منطقة الغرب من قيادة
قوية وسحب المحاربين منها ويبدو ان هذا العمل شجع الكبايش للاستمرار
في عصيانهم واعطى ابو حميرة الفرصة للتوغل في الغرب وتكوين حركة
معارضة قوية لسلطة الخليفة عبد الله وستحدث بشيء من التفصيل عن
هذه الحركات في جانب آخر من هذا البحث .

الثورات القبلية

بعد نجاح حركة المهديّة وزوال الإدارة التركيّة - المصريّة ووفاء المهديّ كان لا بدّ للخليفة عبدالله من أن يصطدّم بزعماء القبائل • ففني المقام الاول ان المهديّة دعوة دينيّة ، يعتقد قادتها بانهم قد اتصروا على كل القوى القديمة سواء كانت سلطة حاكمة أو زعامة قبلية أو مشيخة طريقة صوفيّة ، كما اعتقدوا بأن الولاء أصبح للمهديّة وحدها وأن كل الاوامر التي تصدر من الخليفة عبدالله واجبة التنفيذ من قبل المؤمنين بالمهديّة واما عداهم فهم في عداد الكفار الواجب قتالهم حتى يؤمنوا بالمهديّة •

اما الخليفة عبد الله فكان يعتقد بأن زعماء العشائر جزء من النظام القديم ، يحبون الدنيا ويسعون الى الرئاسة ويصدون اتباعهم عن سواء السبيل وعلى حسب اعتقاده فإن الزعامة والرئاسة في المهديّة لا يقصد بها الدنيا وانما يقصد بها خدمة الدين ولذلك كان الخليفة عبدالله يسعى الى استدعاء زعماء القبائل والشخصيات الكبيرة الى أم درمان مهاجرين مع قبائلهم وفي بعض الحالات يطالبهم بالحضور شخصيا قبل هجرة القبيلة باجمعها وقصده من ذلك ان يفصل بين الزعماء وقبائلهم لتلا يصدوهم عن الهجرة وليتمكن من تربيّتهم حسب تعاليم المهديّة على حسب تمييزه وذلك باذلالهم وكسرة شوكة صلتهم وغرورهم • وقد لبى بعضهم امر الاستدعاء فبقي اسيرا في أم درمان اما الذين لم يلبوا نداءه وعصوا أمره فقد ارسل اليهم الحملات التأديبية التي قضت عليهم وشقت جموع قبائلهم وهجرت البقية الباقية منهم الى أم درمان •

وليس من أقلية من اقاليم السودان ما لم تقم فيه ثورة ضد حركة المهديّة ، ففي وسط دارفور تمرد الفور زعامة المطالين برمش الفور وحاولوا استعادة امجادهم السابقة . وفي جنوب دارفور حاول مادبو علي ، زعيم الرزيقات ، التخلص من قوة المهديّة .

وفي كردفان عصا الكبايش أمر المهدي والخليفة عبدالله بتنفيذ الهجرة وكان لهم موقف من المهديّة اذ قتل زعيمهم التوم فضل الله والمهدي لم يزل بالابيض . وتولى أمر المقاومة والعصيان فضل الله صالح الذي نشط بعد مغادرة زقل لدارفور ولكن الخليفة عبدالله شن عليه الحملات من ثلاث جهات وقضى على حركته . وفي أرض البطانة تعرض الشكرية للتنكيل من جانب الخليفة عبدالله . في سنة ١٨٨٦ م أمر الخليفة عبدالله عوض الكريم أبو سن ، شيخ الشكرية بالحضور ومعه رؤساء قومه الى أم درمان ولكنهم لم يحضروا بل خرجوا عليه ، فقبض الخليفة على عوض الكريم وسجنه وجرد حملات التأديب على الشكرية ونكل بهم .

وفي جنوب شرق الجزيرة تعرضت قبائل الحميدة وبني حسان والقواسمة والعقلين والملاطين وكذلك البطاحين بحملات للانصار نتيجة لعدم انصياعهم لاوامر الخليفة برفض الهجرة الجماعية والمجاهرة بالعصيان لحركة المهديّة .

والملاحظ ان هذه الثورات كانت انتفاضات فردية ، تهدف الى التخلص من قبضة السلطة المركزية ولم يكن لها هدف للقضاء على حركة المهديّة ولم يكن بين هذه القبائل تنسيق للعمل المشترك ضد المهديّة اذا استثنينا حركة الكبايش التي كانت محصورة في مثلث عبشا حاولت الخروج منه ، الى أن قضى الخليفة على حركتهم . وحتى الفور والرزيقات لم يستطيعوا التحالف فيما بينهم ضد حركة المهديّة بسبب طمع الفور في التخلص من زعامة الرزيقات .

وخلاصة القول ان الخليفة عبدالله ، استطاع أن يقضي على المقاومة الداخلية لحكمه من جانب القبائل المعادية كما استطاع تنفيذ الهجرة الجماعية بالقوة واستمر في عمليات الجهاد التي لم تلق نجاحا الا في الجبهة الشرقية ، ضد الاحباش . وانشغلت اعداد كبيرة من جيوش المهدي في القضاء على الثورات الداخلية . ان هذه الحروب الداخلية والهجرات الجماعية ، قضت على الزراعة التي كان بها قوام الاقتصاد السوداني واقفرت اماكن كثيرة في اهلها اما بسبب الهجرة أو بأسباب عدم الاستقرار واعتداءات جيوش الانصار التي كانت منتشرة في جميع أنحاء السودان . وتمرست البلاد لمجاعة كبرى اشتهرت بمجاعة سنة ستة (١٣٠٦ هـ / ١٨٨٩ / ١٨٩٠ م) .

بعد أن قضى الخليفة عبدالله على الثورات الداخلية وعلى منافسيه من الاشراف وشيعتهم واستند على عصبية حاكمة من أهله البقارة ، صار يتبع سياسة لينة لارضاء الفئات الساخطة وعرض بعض المناصب على أهل البحر بقصد ارضائهم . وفي أم درمان أصبح البقارة هم السلطة الحاكمة وكل من يعمل ضد رغباتهم أو يقصر في تسهيل سبل الراحة عليهم يلقي مصرعه كما حدث لابراهيم عدلان ، أمين بيت المال .

لم يكتف الخليفة بالاعتماد على وجود البقارة في أم درمان في تأمين مركزه وانما لجأ الى تقوية جيش الملائمين وهو حرسه الخاص - وفي عام ١٨٩٣ جعل ابنه شيخ الدين قائدا لهذا الجيش حرصا في تأمين موقعه .

وهكذا نجد ان الخليفة عبدالله واجه صعوبات كثيرة في تسير دفة حركة المهدي والمحافظة على الثورة ، فقد فقد الثقة في الاشراف بسبب تطلهم الى الرئاسة والحصول على المكاسب المادية وفقد ثقة كثير من كبار زعماء القبائل كما وأن بعض المدعين قد تطلعوا الى ملء كرسي خلافة عثمان وسعى بعضهم الى ادعاء نبوة عيسى . وقد شغلت هذه المسائل

عن التفرغ للعمل في بناء دولة على النهج الاسلامي الطبيعي من ناحية ،
وأشغال روح الجهاد خارج حدود السودان من ناحية أخرى وحتى قبائل
البقارة التي استعان بها في تقوية مركزه ، لم تكن متفهمة لدورها واخذت
كثيرا من جهده في تلبس قيادتها للعمل من اجل الاهداف التي كان يحلم
في تحقيقها ولم تعاونه قبائل البقارة في عمليات الموازنة في التقرب بين
القبائل بل كان بعض قادة البقارة امثال مساعد قيسدوم وأحمد علي
ويونس الديكم يخلقون له المشاكل ويعقدون له الامور .

وبالرغم من هذه المصاعب استطاع الخليفة عبدالله مواجهة هذا
الموقف وقد اعلا من شأن الجهاد ، وشغل الناس به وضرب اعداءه بقوة
وحاول ان يخلق نوعا من الموازنة بين القبائل والجماعات بحيث تكون
كلها خاضعة له . وقد نجح في ذلك وان كان ذلك قد كلفه وكلف البلاد
كثيرا من الضحايا .

الباب الثاني

معارضة الرأي

الفصل الرابع

معارضة الدولة

موقف الحكماء معبد رؤوف
بمئة ابي السعود الى المهدي
الحوار بين المهدي والاشاقي
الحوار بين المهدي وغردون

لم تكن معارضة الدولة المهدي ترقى الى مستوى خطورة الدعوة ، ومستوى الظروف الاقتصادية والاجتماعية التي كانت تمر بها البلاد ، اذ ان تصرفات الحكماء والمسؤولين كانت دائما رد فعل لما يجري من جانب المهدي وانصاره فعندما تواترت الاخبار الى حكماء السودان ، محمد رؤوف باشا ، عن دعوة احمد السرية بالمهدية ، لم يهتم بهذه الاخبار في بادئ الامر ، خاصة وان البلاغ الاول وصله من محمد شرف نور الدائم ، خصيم المهدي ، وظنها الحكماء وثاية ووقية ، فلم يصر البلاغ اهتماما ، ولكن تعددت المصادر عن عزم محمد احمد لاعلان دعوة المهدي . ولذلك ارسل الحكماء خطابا الى محمد احمد يستفسر فيه صحة ما نسب اليه وقد جاء الرد في برقية صدرت فيما يقول الدكتور ابو سليم ، في ١٠ شعبان ١٢٩٨ هـ ٧ أغسطس ١٨٨١ م ^(١) ونص البرقية كما يأتي : ^(٢)

« وبعد فمن عبد ربه محمد المهدي بن السيد عبدالله الى الحكماء وبعده فعلى مقتضى المكاتبة فالامر المطلوب كشفه ان دعايي الخلق على تقديم السنة والهجرة بالدين مما عليه الطباع الزمنية امر من سيد الوجود صلى الله عليه وسلم . والاعلام بانني المهدي المنتظر من سيد الوجود

(١) الدكتور ابو سليم ، محمد ابراهيم ، المرشد الى وثائق المهدي الخرطوم ١٩٦٩ ص ١٢٠ .

(٢) اسماعيل عبد القادر الكردفاني : سعادة المستهدي بسيرة الامام المهدي تحقيق الدكتور ابو سليم ، محمد ابراهيم (بيروت ١٩٧٢) ص ١٢٠-١٢١

صلى الله عليه وسلم مرارا عديدة مع الهوائف الالهية وعلامات اخبر بها سيد الوجود صلى الله عليه وسلم ، فمن تبع صار من المقربين الفائزين ومن خالف خذله الله في الدارين وصد به قدرته التي يعجز عن معارضتها جميع العالمين . وأما المواعظ للمؤمنين فهي مينة فمن لم يصدق طهره السيف .

ولكن المعلوم انه اتاني من الحضرتين — النبوية وحضرة الاقطاب — سيف واعلمت انه لا ينصر علي معه احد . واعلم صلى الله عليه وسلم ان من اتانا بالعداوة يأخذه الله اما بالخشف أو الفرق . وذلك اعلام منه صلى الله عليه وسلم وكل ذلك لم افضل فيه شيء من نفسي ولا لترضني وانما هو من الله والى الله . ومعلوم قوله تعالى : « ان تنصروا الله ينصركم » وقوله صلى الله عليه وسلم : احفظ الله يحفظك ، احفظ الله تجده تجاهك والى غير ذلك من الادلة الظاهرية والباطنية ، وفيما ذكرته كفاية يكتفي بها اولو العناية والسلام (٣) .

ولما جاء هذا الاخطار بأنه المهدي المنتظر فعلا وبأن الامر بينه وبين النظام هو الاحتكام الى السيف جمع الحكماء عددا من العلماء وعقد مجلسا للتداول ، وكان اتجاه الحكماء ان امر المهدي امر ديني وانما يمكن حسمه عن طريق العلماء ، ولم يدر بطله ان هذا الامر سيتحول الى ثورة عارمة تقضي على الادارة التركية — المصرية بالسودان . أما العلماء فلم ينصروا ان هذا القمير سيتحول الى ثائر يقضي على طبقتهم ويسفه آراءهم ، واعتقدوا بأنه قد حصل له حزب مناوئ من انكافه على الزهد والعبادة ولكنهم جميعا اشاروا بوجوب القبض عليه وتلافي الامر قبل اتساع الخرق (٤) .

(٣) منشورات المهدي المطبوعة ، الانذارات ب ص ١٣ ، انظر الدكتور أبو سليم ، المرشد الى وثائق المهدي ، ص ١٢ .

(٤) نوم شقير ، جغرافية وتاريخ السودان ، ص ٦٥٢ .

وهذا اجراء أمن عادي ، لم يتم الحكمدار بتنفيذه وانما ارسل معاونه محمد ابا السعود وبعضا من اقارب المهدي لاحضاره الى الخرطوم، واقناعه بالعدول عن هذه الدعوة ولكن المصادر تقفل دور هؤلاء الاقارب وتذكر الحوار الذي دار بين محمد ابي السعود والمهدي . وقد اورد اسماعيل عبد القادر الكردفاني في كتابه سعادة المستهدي ما يمكن ان يعتبر اقدم نص الا انه كتب اثناء حكم الخليفة عبدالله ، مما يدفعنا الى الشك في بعض جوانبه وخصوصا حين يتحدث عن دور الخليفة عبدالله في هذه المرحلة بشكل ضخم . واليك نص ما يورده الكردفاني :

« هذا فوصل ابو السعود بالوابور لجزيرة ابا محل المهدي عليه السلام يوم الاحد الحادي عشر من شهر رمضان عام ثمانية وتسعين بعد المائتين والالف هجرية وادخل عليه السلام في خلوته ومحل عبادته بعد الاذن له بالدخول . فلما مثل بين يدي المهدي عليه السلام سلم عليه فرد عليه السلام وامره بالجلوس . فاستاذن المهدي عليه السلام بعد ما جلس في الكلام فقال له عليه السلام « تكلم » فقال له ان الباشا بلغه امر المهدي واستبشر بذلك والان يطلب حضورك معي عنده بمدينة الخرطوم لتأييدك والقيام معك واتباعك . هذا الذي ارسلني اليك هو ولي الامر الذي تجب طاعته . فقال له عليه السلام اما ما طلبته من الوصول معك الى كبرائك فهذا مما لا سبيل اليه وانا ولي الامر الذي تجب طاعته على جميع الامة المحمدية والانقياد لما جئت به من الله تعالى . واقام له البراهين النيرة والصحيح الباهرة الدالة على صدقه عليه السلام وانه المهدي المنتظر . ولين له القول ولاطقه على قدر ما يسهه عقله ويدله على طريق الرشاد . فانه عليه السلام يخاطب الناس على قدر عقولهم كما كان النبي صلى الله عليه وسلم يخاطب الناس على قدر عقولهم .

ولما رأى المذكور حلم المهدي عليه السلام وصبره على الجسوة في

منطقة كما هي الاخلاق النبوية تمادى في الكلام وظهر ما كان في ضميره وقال له ارجع عن هذه الدعوى فانك لا تطيق حرب الحكومة ولم نر معك من يحارب الحكومة ويقاتلها . فقال له عليه السلام وهو يتسم أنا اقاتلكم هؤلاء وأشار (للخليفة الاكبر خليفة المهدي عليه السلام سيدنا الخليفة عبدالله بن محمد خليفة الصديق وباقي الخلفاء ومن كان حاضرا معه في ذلك المجلس من اصحابه السابقين رضوان الله عليهم لجمعين) ثم ان المهدي عليه السلام قال مخاطبا لاصحابه الكرام اتمم راضون بالموت في سبيل الله فبادر (خليفة المهدي عليه السلام سيدنا الخليفة عبد الله) نحن راضون بالموت في سبيل الله وباذلون ارواحنا في رضاء الله ورسوله صلى الله عليه وسلم ومهديه عليه السلام وأجاب الباقر كذلك . فالتفت عليه السلام الى أبي السعود وقال له قد سمعت ما أجابوا به « (٥) .

ويضي الكردفاني في التعليق على هذه الحادثة بقوله « ... ولم تؤثر البراهين في رسول الترك المذكور آثما تركه عليه السلام ولم يتعرض له بمكروه لكونه رسولا والرسول لا يتعرض لهم بسوء كما هي عادة الرسل صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين والمهدي على ذلك المنهج المستقيم » (٦) ويلاحظ بان الكردفاني ركز على دور الخليفة عبدالله في المقابلة التي تمت بين المهدي وبين ابي السعود فافسد الرواية ، التي ترد على نسق آخر في كتاب جهاد في سبيل الله ونقتطف منه الفقرات التالية لاعطاء صورة للموقف . خاطب ابو السعود المهدي بقوله :

« ... لقد ورد جواب للحكمдар بانك زعمت انك المهدي المنتظر ولا يخفي ان الهدية لها دلائل وعلامات يعرفها العلماء . هذا والحكمدار

(٥) اسماعيل عبد القادر الكردفاني : سماعة المستهدي بسيرة الامام المهدي تحفيق الدكتور محمد ابراهيم ابو سليم ، ص ١١٩ ، الخرطوم .
(٦) المصدر السابق ، ص ١١٩ .

يطلب منك ان تحضر لطرفه ليناقتشك العلماء ويقفوا على بينة من امرك ثم ترجع لموطنك » واجابه المهدي بقوله « اني انا عبد مأمور من الله ورسوله واتاني خبر بانني المهدي المنتظر واني مؤيد من الله ورسوله ولا حاجة لي بتأييد العلماء وتأييد الحكمدار ولا حاجة لي في الذهاب للطرفين » (٧) فقال له ابو السعود « يا مولاي ان الحكمدار هو ولي الامر وطاعة ولي الامر واجبة » ورد عليه المهدي بقوله « انا ولي الامر في هذا الاوان على سائر الانس والجان » وطلب ابو السعود من المهدي ان يبرهن على مهديته بعلامات تؤكد صدق دعواه مثل جذب الوابور من النهر لموضع ليس فيه ماء أو أي علامات اخرى في نفسه . واجابه المهدي بأنه ليس مأمورا بمثل هذا وحثه على الذهاب للحكمدار وابلاغه ما سمع وينبئه ان اراد الحرب ان يأتي مستعدا لها » (٨) .

ومهما يكن من امر فان ابا السعود لم يسطع اقناع المهدي ، بالحيلة أو بالتهديد للعدول عن دعواه وابقى الحكمدار من الكوه مخبرا اياه بما دار بينه وبين المهدي ولجأ الحكمدار الى اسلوب القوة وفشل فيه كما سبق ان اوضحنا في الباب السابق وحاول راشد مدير فاشوده استعمال القوة ففشل ايضا وتلاه الشلالي فمني بهزيمة نكراء وبهنا في هذه النقطة المناظرة الفكرية التي دارت بين المهدي والشلالي وكان المهدي فيها متفوقا . ولقد ضاع الخطاب الذي ارسله الشلالي للمهدي كما ضاع خطاب المهدي الاول المرسل الى الشلالي ولم يبق من مراسلاتهما الا خطاب المهدي الثاني والذي يكشف عن بعض المسائل التي اثارها الشلالي في انذاره للمهدي وهي اتهامه للمهدي بأنه قتل الصاكر غدرا في واقعتي ابا وقدير لان الحكومة ارسلتهم لمراجته والاطلاع على ما

(٧) علي المهدي . جهاد في سبيل الله . تحقيق عبدالله محمد احمد ص ١٠
(٨) علي المهدي ، جهاد في سبيل الله ، تحقيق عبد الله محمد احمد ص ٤٠

عنده من البراهين واتهامه بقتل المسلمين في قدير وأخذه عليه ارسال
الطلائع مع ان المهدي مفروض فيه العلم بالغيب ثم رمى اتباع المهدي
بانهم بقارة جهلاء مجوس وقد امر المهدي بالحضور اليه للتوجه الى محل
الهدى بمكة المشرفة وحذره الاغترار بمسافدة نواي ضيف الله ، تبخ
الحوازمة واسماعيل الامين ، شيخ القدييات . وكان رد المهدي على كل
هذه المسائل قويا ومقنعا في المسألة الاولى اجاب المهدي بقوله : اما
قولكم انا قتلنا المسكر غدرا في الوقتين قبل ان يحاربونا فهذا كذب
صريح لانهم في الوقتين ابتدأونا بالمحاربة والضرب بالسلاح حتى
حاربناهم وقتلناهم . وقولكم ان الحكومة ارسلتهم ليقفوا على ما عندنا
من :لادلة باطل ايضا ضرورة لان الحكومة لو أرادت المراجعة والاطلاع
على ما عندنا من البراهين لارسلت الصلحاء والعلماء أهل المذاكرة
والدراية بهذا الشأن ولم ترسل المساكين الاغنياء وتمطيهم الاسلحة .
ويرد المهدي على تهمة قتل المسلمين بجبل الجردة لانهم كذبوا بالمهدية
وحاربوا الانصار واما قتل المسلمين المسكر فيدفعه بقول الدرديري في
باب المحاربة على ان امراء مصر وجميع عساكرهم واتباعهم محاربون لاخذ
اموال المسلمين كرها فيجوز قتلهم .

واما عن موضوع اذية الشلالي لطلائع المهدي فيرد عليه بقوله « انه
قد أوذى قبلهم اصحاب رسول الله بالسجن والضرب والقتل ويضف
قوله عن الطلائع بانها منافية للمهدية ، جهل بسيرة الرسول (ص) الذي
كان يرسل الطلائع كحذيفة اليماني والوزير بن العوام ويوضح له بأن
اتباع الرسل هم الضعفاء وأما الملوك والاغنياء وأهل القوة والترف فلم
يتبعوهم الا بعد ان يخربوا ديارهم ويقتلوا اشرافهم ويملكوهم بالقهر .
ويضي المهدي في الرد على تساؤلات وتهكمات الشلالي بقوله :

« وقولكم : قم واحضر عندنا لتوجه بنا الى محل الهدى مكة

المشرفة فاعلموا ان توجهنا انما يكون بامر رسول صلى الله عليه وسلم
في الوقت الذي يريد الله ولعلنا تحت امركم ، بل انتم ومن فوقكم تحت
امرنا ، وانا ولي الامر في هذان الآن على سائر الانس والجان . وان
خالفتم امرنا في هذه الايام فلا بد ان تقموا في قبضتنا وتذوقوا السوء بما
صددتم عن سبيل الله ونحن تربص بكم ان يصيبكم الله بعذاب من
عنده أو بإيدينا وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون » . ويضف
طلب الشلالي بارسال ملك من الملائكة بالجهل وكذلك قوله عن الاغترار
بنواي واسماعيل الامين جهل ايضا لانه اي المهدي لا يعتمد الا على الله
ولا ينتصر بغير الله .

وفي نهاية الخطاب يوجه المهدي الانذار للشلالي ويتحدهاء بقوله « وقد
ذكرتم باقكم كاتبتمونا لان الخديوي الاعظم قال لكم : لا تحاربوه حتى
يتعدى الحدود . فاعلموا انه ما أخركم عنا الا الخوف الشديد والجزع
الذي ليس عليه من مزيد ، لاننا من حين كنا بجزيرة ابا تعدينا حدودكم
وخالفنا مقصودكم فكيف تخطبونا الآن بمثل هذا القول الذي لا ينشأ
الا من ضعفاء العقول فسارعوا الى محاربتنا لتأخذوا مناصبكم التي غرکم
بها الشيطان ولا تعجبوا وتحرصوا وتحيلوا ان كنتم كما زعتم رجالا
ابطالا اهل دراية بالحرب ، فانه ليس بيننا وبينكم الا السيف ولسنا
محتاجين الى مراجعتكم حتى نرسل لكم العلماء ليذكروكم فمن شاء
فليؤمن ومن شاء فليكفر . والحذر ، الحذر من المجاوبة ثاني مرة ، فانا
لا نرد لكم جوابا ولو جاوبتمونا طوال السنين . وما دتم منكرين فليس
لكم الا الرمح الطمان والسيوف السنان ^(٩) . والتقى جيش الشلالي

(٩) رسالة من المهدي الى يوسف حسن الشلالي بتاريخ ١ رجب ١٢٩٩
الموافق ٢٢ مايو ١٨٨٢ : انظر الدكتور محمد ابراهيم ابو سليم ، المرشد
الى وثائق المهدي ، ص ١٦ ومما يدل على اهمية هذه الرسالة ورودها
في خمسة عشر مصدرا من مصنفات منشورات المهدي .

بجيش المهدي في واقعة قدير الثانية ومنى بهزيمة ساحقة حسبما اوضحنا في فصل سابق .

وبعد هذه الانتصارات التي حققها المهدي على جيوش الحكومة انتشر امر دعوته في السودان وخارجه وهاجر اليه جماعة من مصر والنجار والهند وبلاد المغرب بفرض زيارته والموقف على حاله . (١٠) وخشي السلطان عبد الحميد من تأثير هذه الانتصارات في البلاد الاسلامية فاصدر منشورا رسميا كذب فيه دعوى المهدي . ونشره في جميع البلاد الاسلامية وكذلك استفتى علماء الازهر في شأنه فافتوا بتكذيبه ونشر مجلس النظار منشورا بذلك . ولما أتى عبد القادر باشا واليا على السودان اوعز الى علماء الخرطوم بكتابة الرسائل في بطلان دعوة «محمد أحمد المهدي» وقام بطبعتها بمطبعة الحجر في الخرطوم ووزعت في البلاد وستعرض الى هذه المسألة بالتفصيل في الباب التالي .

وبعد واقعة قدير الثانية اعد المهدي العدة للتوجه الى مدينة الابيض وكانت حاميات الحكومة في كل من بارة ونسحف والتيارة تعاني من مرارة حرب العصابات التي كانت تشنها القبائل والتي مهدت الطريق للمهدي لغزو الابيض وقام محمد سعيد باشا مدير كردفان بعمل التحصينات اللازمة للمدينة بفرض المقاومة لحين وصول حملة هكس التي سحقت عند شيكان بعد سقوط الابيض ومن قبلها قام عبد القادر حلبي لتشتيت الثوار في الجزيرة وقام بعمل استحكامات لمدينة الخرطوم وفي ظروف غامضة استدعي عبد القادر حلبي الى القاهرة (١١) .

ويعود اسلوب المقاومة عن طريق الدعاية في عهد حكمدارية غردون

(١٠) الدكتور مكي شببكة ، السودان عبر القرون ، ص ٢٨٨ .

(١١) نعم شقير ، جغرافية وتاريخ السودان ، ص ٧٦٢ .

باشا الذي ارسل حكمدارا للسودان ليتولى عملية الاخلاء ولكنه تورط في الامر ودخل في عملية تحدي مع المهدي كانت تبيجتها مصرعه بالخرطوم . وقد كان غردون اوريا ومسيحيا ، فلم يكن من الحكمة في شيء ارساله حكمدارا للسودان ليتولى عملية انقاذ الطاميات المصرية من بين الياهم ثورة دينية (١٣) . ولم يتصور غردون قوة الحماس الديني التي ملأت قلوب المسلمين في السودان ولم يتدارك ان المجتمع السوداني تغير عن الحالة التي عرفها ايام حكمدارته الاولى .

وصل غردون القاهرة في ٢٥ يناير ١٨٨٤ وشرحت له المهمة التي من اجلها عين حكمدارا للسودان واصدر الخديوي فرمانا بهذا التعيين جاء فيه « . ان الغرض من ارسالكم الى السودان ارجاع الجنود والموظفين الملكيين والتجار الى مصر وذلك مع حفظ النظام في البلاد باعادتها الى سلالة الملوك الذين حكموها قبل الفتح المصري ولنا مزيد الثقة انكم تتخذون افضل الطرق لاتمام هذه المهمة طبق رغبتنا والسلام » (١٣) .

ولما وصل غردون الى مدينة اسيوط بمصر ارسل رسالة برقية الى حسين باشا خليفة (١٤) مدير بربر يأمره بابلاغ عبد البلاد واعيانها بانه عين واليا مفوضا للسودان وانه سيعزل جميع الموظفين الاثراك والمصريين ويولي حكاما من اهل البلاد ليعيد الحكم كما كان قبل الفتح وانه

(١٢) نغوم نعيم ، جغرافية وتاريخ السودان ، ص ٧٦٢ .

(١٣) المصدر السابق ، ص ٧٢٢ .

(١٤) حسين باشا خليفة (١٨٢٠ - ١٨٨٦) من اعيان عربان العبادية صار مديرا لبربر ودنقله في عام ١٨٧١ - ١٨٧٢ . اعيد تعيينه مديرا في عام ١٨٧٣ . سلم مديرية بربر لحمد الخير عبدالله خوجلي في يونيو ١٨٨٤ . قابل المهدي في الزهد وعينه اميرا على العبادية . هرب الى كرسكوا . ومثل امام مجلس عسكري لتسليمه مديرية بربر . افرج عنه وعين مفتشا بوزارة الداخلية المصرية واسندت اليه مهمة عربان الحدود .

اغفاهم من الاموال الاميرية المتأخرة حتى عام ١٨٨٣ ومن دفع الاموال لمدة سنتين في المستقبل وانه خفض الضرائب الى نصف ما كانت عليه والتمنى الاوامر الصادرة بمنع الرقيق واذن لهم في المعاملة بالرقيق وامر حسين باشا بجمع الاعيان والعمد بالمديرية لحين وصوله بربر .

وعند وصوله كرسكو ارسل كتابا معنونا الى محمد أحمد «المهدي» مع رسول خاص مصحوبا بهدية وهي جبة بجوخ حمراء وقطعان حرير احمر وطربوش احمر ومركوب احمر وقام حسين باشا بارسالها الى المهدي حسب تعليمات غردون . وعندما وصل غردون بربر عقد مجلسا من الاعيان والعمد وتلى عليهم خطاب تمينه واختار اثني عشر عمدة ليشكلوا مجلسا يعقد اجتماعاته كل يوم اثنين وخميس ليحكموا بالشورى وان لا يقوم مدير بربر باي امر الا بعد موافقة المجلس ثم عزل الحكام الاتراك وعين عبد الماجد ابا ليكيلك ومحمد خشم الموس في وظيفة مأمور احداها على الوجه القبلي والاخر على الوجه البحري . وفي بربر اصدر منشورا شرح فيه بتسميته محمد أحمد «المهدي» سلطانا على كردفان وفتح الطريق بينه وبين بربر فصار الناس يهاجرون افواجا الى المهدي خاصة بعد علمهم بسياسة اخلاء السودان .

ووصل غردون الخرطوم في ١٨ فبراير ١٨٨٤ حيث استقبله جميع الجند وقناصل الدول ورؤساء الاديان والعلماء على الشاطئ وفي ديوان المديرية تلى على المجتمعين فرمان تمين غردون باشا واليا مفوضا على السودان وبعده تحدث غردون عن مهمته وهي النظر في مشاكل البلاد وطمأن الأهالي من عدم اعتداءات الباشبوزق وانه سيعمل على راحتهم وانباء ثروتهم وانجاح تجارتهم وزراعتهم واطمأنهم بان الستيوارت باشا والذي كان واقفا الى جانبه - هو وكيله ومعتمده . وامر غردون بجمع دفاتر الضرائب على الاطيان في ساحة عمومية ووضعت فوقها السياط

وآلات الضرب واضرم فيها النار ثم زار السجن فاخلي سبيل الجميع ما
عدا القلة (١٥) .

ووزع غردون منشورا على اهل الخرطوم وضواحيها جاء فيه
« ... ان السودان قد فصل عن مصر فصلا تاما وقد جتكم حاكما
مفوضا عليه ، فجعلت محمد أحمد سلطانا على كردفان والقيت الاوامر
الصادرة في منح الرقيق وأغضيت عن المتأخر من الضرائب لغاية ١٨٨٣
وعن ضرائب سنتين في المستقبل وسأجعل حكومة وطنية من اهل البلاد
ليحكم السودان نفسه بنفسه وقد ثبت الشيخ عوض الكريم ابا سن
ليكون مديرا على الخرطوم (١٦) » .

وفي هذا الاثناء وصل رسل المهدي يحملون ردا على خطاب غردون
الذي كان قد ارسله الى المهدي في الابيض يخبره فيه عن تعيينه واليا
على السودان باتفاق الحكومتين المصرية والانجليزية للنظر في احوال
السودان وفتح طريق الحج ويطلب منه اطلاق سراح الاسرى المسيحيين
ويعرض عليه سلطنة كردفان وان يرسل معتمدا من جانبه للتشاور في
امر العلاقات فيما بينهما (١٧) .

اعاد المهدي هدية غردون ووصفها بزخرف الدنيا الذي لا يرجوه ولا يطعم
فيه وارسل بدلا عنها هدية عبارة عن لبس الانصار وهي الجبة المرقعة
وسراويل وكرابة وعمامة ومركوب وأوضح له بانه لن يجد صعوبة في
لبسها اذا أخلص في الاقامة الى الله (١٨) .

(١٥) نوم شقير ، جغرافية وتاريخ السودان ، ص ٧٦٦ .

(١٦) المصدر السابق ، ص ٧٦٨ .

(١٧) رسالة من غردون الى المهدي بتاريخ ١٢ ربيع الاخر ١٣٠١-١٣٠٢
١٨٨٤ م - انظر دكتور محمد ابراهيم ابو سليم ، المرشد الى وثائق
المهدي ص ١٢٧ وانظر ايضا نص الرسالة دكتور ابو سليم ، مخطوط
توشكي ، ص ١٠٦ .

(١٨) دكتور محمد ابراهيم ابو سليم ، المرشد الى وثائق المهدي، ص ١٢٩ .

وأوضح المهدي بأن مهديته من الله ورسوله وأنه ليس بمتحيل ولا يريد ماكما ولا جاها ولا مالا وإنما هو عبد أحب المسكنة والمساكين ويكره الفخر وتمزز السلاطين ويعيدهم عن الحق المبين ولما حيلوا عليه من حب الجاه والمال والبنين ، الذي صدهم عن سبيل الله ويمضي المهدي في ذم الدنيا وينصح لفردون بالرجوع الى الله والخضوع بحلله وطلب عز الآخرة ويتعجب من كيفية قيام من هو على خلاف مسكة رسول الله بفتح الطريق لزيارته وينصحه بالشفقة على نفسه قبل اشفاقه على المسلمين ، وان يخلصها من سخط خالقها .

ويكرر زهده في السلطنة بقوله « واعلم اني المهدي المنتظر خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا حاجة لي بالسلطنة ولا بملك كردفان ولا غيرها ولا في مال الدنيا ولا في زخرفها . ويستمر المنشور في وعظ وارشاد فردون ، للتسليم والايمان بالمهدية (١٩) » .

وقيل ان فردون لما ترجم له خطاب المهدي استشاط غضبا ودفع الهدية برجله وامر ابراهيم بك رشدي فاحرقها ثم اوعز اليه فكتب ردا الى المهدي وارسله مع رسولي المهدي في الابيض على النحو التالي :

« من فردون باشا والي السودان الى محمد أحمد المتهدي وصلني كتابك الركيك المبارة العاري عن المعنى الدال على سوء ليتك وخبث طريقتك وعن قرب ستبلى بجيوش لا طاقة لك بها وتكون انت المسئول امام الله عما يسفك من الدماء كما انك انت المسئول الآن عن اعميت قلوبهم وغشيت بصائرهم ويتمت اطفالهم وخرت ديارهم وكنت لا ارى حاجة الى مظاهرة رجل مثلك جاحد النعمة عادم الذمة لكتي تملقت باذيال

(١٩) نعم شقير ، جغرافية وتاريخ السودان ، ص ٧٧٨ - ٧٨٢ - رسالة من المهدي الى فردون بتاريخ ٧ جماد الاول ١٢٠١ هـ ، مارس ١٨٨٤ م

الامل راجيا من الله عز وجل ان يتجلى على فكرتك الخامسة قتلتي
النصيحة بيد القبول وتعلمو متن سلطنة مكتك منها وكان دون ذلك خوط
القتاد وها انا مستعد لقدومك وممي رجال اقطع بهم انفسك والعاقيل
من تدبر والسلام» •

وكان غردون قد جمع العلماء في الخرطوم فكتبوا نصحا شرعيا بينوا
فيه بطلان دعوى محمد أحمد وحكموا بتكذيبه فسلم غردون هذا النص
والكتاب الى الرسولين واعادها الى المهدي في الابيض واخذ يستعد
للدفاع (٢٠) •

ولم يئس المهدي من هداية غردون ودعوته الى الايمان بمهديته •
وكتب اليه رسالة مطولة يعظه فيها ويدعوه الى عدم الركون الى الدنيا
الفانية ويشير الى رسالته السابقة التي اوضح له فيها دعوته وانه قد
سمع عن حسناته واعماله الطيبة والتي لن تقبل عند الله الا بعد اسلامه •
يطالبه بتزيين عمله بالايمان وان يطهره من دنس الكفر ويشكره على
اهتمامه بقوله « وقد تطلعت لاجبارنا سابقا بحيث انك خاطبتنا وارسلت
الينا رسولا وطلبت رد الافادة فكان ذلك عندي دليلا على انك اعقل
اهل دولتك اذ لم يخاطبوني مثلك مع ان عليهم الاسلام دونك • وقد
كشف لي فيهم انهم اشد الناس كفرا وانهم سيهلكون على يدنا ثلة بعد
ثلة وقصدي لك النجاة من ذلك كي تفوز مع الفائزين •• (٢١) وفي فقرة
من هذه الرسالة يشير المهدي الى الاجوبة التي ارسلها غردون الى
الانصار المحاصرين للخرطوم بقوله « ان اجوبتك التي حررتها للقراء
المحاصرين وصلت الي والذي ذكرتموه بها مشعرا بانك اردت الاذعان

(٢٠) نعم شقير ، جغرافية وتاريخ السودان ، ص ٧٨٢ •
(٢١) الدكتور محمد ابراهيم ابو سليم ، مخطوط توشكي ، ص ١١٩ •

ولكن منعك توقف العلماء الذين معك وبهذا زادت شفقتي عليك وعليهم وعلى الضعفاء المحصورين عنا ورغبت لكم الهداية جميعا (٣٣) . ثم يطلب منه التسليم قبل مجيئه الى الخرطوم ويوضح بأنه اعلم ابا قرجة بشروط التسليم (٣٣) .

ويبدو ان المهدي كان مهتما جدا بأمر تسليم غردون من دون حرب وتقول بعض الروايات ان المهدي كان ينوي أن يفندي به عرابي باشا أو لربما كان المهدي يعتقد بان غردون رجل صلاح ولو حسن اسلامه لكان فيه خير لنفسه ولغيره ، ومما يدل على اهتمام المهدي بأمر غردون الرسائل المتلاحقة التي ارسلها اليه يطلب منه التسليم . ويصره بعاقبة امره والظروف المحيطة به وعندما هجم الانصار في ارض المناصير على الباخرة التي كانت مقلة لاستيوارت باشا وبعض القناصل ، قتلوا جميع من فيها وارسلوا الاوراق التي كانت معهم الى المهدي والذي كتب بدوره الى غردون يخبره بمصير الباخرة ويلوم غردون على اعتماده على غير الله ويخبره بحوادث سواكن وانه وصل الى أطراف أم درمان ويخبره بين الحرب والتسليم (٣٤) .

ويستمر المهدي في اسلوب مدارجته لغردون ويخطر به أنه قد وصل الى أم درمان وان الجردة الانجليزية قد وصلت الى دنقلا وسوف يكون مصيرها مصير جردة الشلالى وهكس ويطلب منه التسليم (٣٥) .

(٢٢) المصدر السابق ، ص ١٢٠ .

(٢٣) الدكتور محمد ابراهيم ابو سليم ، المرشد الى وثائق المهدي ، ص ١١٨ .

(٢٤) المصدر السابق ، ص ٢١٣ - رسالة من المهدي الى غردون بتاريخ ١ محرم ١٣٠١ هـ / ٢١ أكتوبر ١٨٨٤ م .

(٢٥) رسالة من المهدي الى غردون بتاريخ ٢٩ محرم ١٣٠٢ هـ / ١٨ نوفمبر ١٨٨٤ م - انظر الدكتور ابو سليم ، المرشد الى وثائق المهدي ، ص ٢٢١ ونوم شقير ص ٢٨٠ .

وبعد شهرين من هذه الرسالة يلحقه برسالة أخرى يطلب منه التسليم وعدم الاعتماد على حملة الانتفاذ اذ ان الطرق المؤدية الى الخرطوم قد اغلقت ويعدمه بالعفو ان يادر الى التسليم (٢٦) . وفي رسالة أخرى يفيد به وصول خطابه الدال على عدم اذعانه وتسليمه ويكرر له المدعوة بالتسليم (٢٧) وبعد خمسة أيام يرسل له خطابا آخر يخيئه بين التسليم وبين توصياته للحملة الانجليزية وينذره بقرب سقوط الخرطوم وينفي الاشارة التي تقول بان الانكليز على استعداد لعداء غردون بمبلغ كبير من المال وانه مستعد لتوصيله بدون مقابل (٢٨) .

وفي رسالة اخيرة من المهدي الى غردون ينذره باله لا بد من القضاء عليه حربا لا جوعا وان الانذارات لم تزده الا ضلالا وان تضليله لاهل الخرطوم عن النجدة لن يفيدهم شيئا (٢٩) .

وفي يناير وصلت الاخبار الى معسكر المهدي بموقعة ابي طليح بين الانصار وفرقة الصحراء وتعرض الانصار الى خسائر كبيرة في الارواح ولم يفلحوا في صد طابور الصحراء والذي واصل سيره الى التمة . عقد المهدي مجلسا من كبار قواده واستقر رأيهم على مهاجمة الخرطوم ودخلها الانصار في فجر يوم ٢٦ يناير ١٨٨٥ وقتل غردون . وفي يوم ٢٨ يناير وصل ولسون قائد حملة الانتفاذ مشارف الخرطوم ولكنه ما كاد

-
- (٢٦) رسالة من المهدي الى غردون بتاريخ ٩ ربيع اول ١٣٠٢ هـ / ٢٧ ديسمبر ١٨٨٤ - دكتور ابو سليم ، المرشد ، ص ٢٥٢ .
 (٢٧) رسالة من المهدي الى غردون بتاريخ ٢٠ ربيع اول ١٣٠٢ هـ / ٨ يناير ١٨٨٥ - دكتور ابو سليم ، المرشد ، ص ٢٥٢ .
 (٢٨) رسالة من المهدي الى غردون بتاريخ ٢٥ ربيع ول ١٣٠٢ هـ / ١٣ يناير ١٨٨٥ - دكتور ابو سليم ، المرشد ص ٢٥٤ .
 (٢٩) رسالة من المهدي الى غردون قبل ٩ ربيع ثاني ١٣٠٢ هـ / قبل ٢٧ يناير ١٨٨٥ - الدكتور ابو سليم ، المرشد ص ٢٦٤ .

يتأكد من سقوط المدينة ومقتل غردون حتى عاد ادراجاه منسحباً الى القبة وارسل الى قيادته في كورتى طالبا التعليمات فاتاه الرد غامضاً ، فاستفهم مرة أخرى طالبا تعليمات صريحة هل مهمته هي القضاء على المهدي أم لا ؟ وأوضح بأنه لا يمكن القيام بعمل حربي للزحف على الخرطوم الا في الخريف القادم وانه يمكن الاكتفاء باحتلال بربر وفتح طريق بربر - سواكن (٣٠) .

واخيرا استقر رأي الحكومة الانجليزية على الجلاء من السودان ، وفي ١١ مايو ١٨٨٥ اصدر ولسون اوامره للحملة بالجلاء وبدأت الجنود الانجليزية تغادر دنقلا . وقد عمل غردون ضد السياسة البريطانية التي كانت تهدف الى اخلاء السودان حتى لا يسبب انهيارا ماليا واستنزافا للخزينة المصرية اكثر مما اصابها (٣١) . ورغم سياسة الاخلاء الملنة فان الحكومة البريطانية لم تجد مناصا من التورط في اعمال حربية بشرق السودان لايقاف نشاط عثمان دقنه في تلك المنطقة ولحماية مدينة طوكر ومرفأ سواكن . اصدرت الحكومة البريطانية الاوامر بارسال اربعة آلاف جندي انكليزي بقيادة الجنرال جراهام ، اشتبكت في حروب مستمرة مع الانصار في النيل وطماي وحرزوا انتصارات بعد تحمل الضحايا .

أما ولسون فقد عاد الى القبة بعد أن تيقن من سقوط الخرطوم وأبرق قائده العام في كورتى بالخبر والذي بدوره ابرق حكومته طالبا تعليمات صريحة فاتاه الرد بأن الحكومة عاقدة العزم على سحق المهدي وانها ترك له التصرف التام في تنفيذ المهمة الجديدة (٣٢) .

(٣٠) د. مكي شبكه ، السودان عبر القرون ، ص ٣٦٠ .

(٣١) د. مكي شبكه ، السودان عبر القرون ، ص ٤١٩ .

(٣٢) المصدر السابق ، ص ٣٦١

ارسل المهدي قائده عبد الرحمن النجومي لمطاردة الحملة الانكليزية الموجودة بالقبة . والتي انسحبت الى كورتى بعد ان ادركت صعوبة الاستمساك بمواقعها في المتمة وتعرضت لكثير من المصاعب والضحايا الى ان وصلت كورتى في ١٦ مارس ١٨٨٥ (٣٣) .

وكانت خطة ولسون عندما تلقى أوامر حكومته بسحق المهدي هي ان تعد بخريصة انكليزية من سواكن لبربر فقضى على قوة عثمان دقنة اولا وتحتل الجبال الشرقية لتمهد لمد خط حديدي من سواكن لبربر وبالفعل تعاقدت الحكومة الانكليزية مع شركة بريطانية وبدأت عملها . فذهب الجنرال جراهام الى سواكن مرة ثانية ونزلت قواته تباشر عملياتها وكالهادة نجحت في زحزحة الانصار عن النطاق الذي ضربوه حول سواكن ولكنهم ابناء الصحراء والجبال تهمقروا في اوديتها وشعابها ولم تنجح الحملة في ابادتهم كما كان ينتظر منها (٣٤) .

وبينما كان ولسون ينظم خطته واستعداداته للعمليات المقبلة في مركز قيادته في القاهرة اخبرته حكومته في ٣ أبريل باحتمال اخلاء السودان وسرف النظر عن القيام بعمليات حربية في ٢١ منه أعلنت الحكومة عزيمتها في البرلمان على الجلاء والدافع الاول لذلك هو النزاع بين روسيا وبريطانيا في الافغان . فرأت الحكومة ان تتفرغ لمعالجة الموقف الافغاني وترك مسألة السودان بالرغم من احتجاج ولسون بأن مصر سوف تتعرض لخطر داهم ينبعث اليها من الجنوب ونزولا لاوامر الحكومة اصدر امره في ١١ مايو بالجلاء وبدأت الجنود الانكليزية تنأدر دنقلا وتعرضت لتوبيخ الاهالي . وايدت حكومة المحافظين سياسة الجلاء في أول يوليو ١٨٨٥ (٣٥) .

(٣٣) المصدر السابق ، ص ٢٦١

(٣٤) د. مكى شبيكه ، السودان عبر القرون ، ص ٣٦٢

(٣٥) نفس المصدر السابق ، ص ٣٦٢

رجع عبد الرحمن النجومي من القبة عندما رأى الانجليز يخلونها
ويتراجعون الى دنقلا فاسند المهدي امر تمقبهم في دنقلا لئلا يهرب
الاستاذ محمد الخير الذي ارسل ابن اخيه عبد الماجد محمد خوجلي الذي
احتلها بعد ان غادرها الانجليز .

وفي عام ١٨٨٩ انشئ قلم مخابرات الجيش المصري وكان من مهامه
الحصول على الاخبار المختصة بالسودان وحدود مصر وفي ذات القطر
المصري وكان مقر المكتب الرئيسي بوزارة الحربية المصرية بالقاهرة وله
فرعان احدهما في سواكن والآخر في حلفا وكان هذا المكتب يقوم باعداد
تقارير يومية ، واخرى شهرية فضلا عن التقارير السنوية التي تلخص
الموقف العام .

وكان من الطبيعي ان يشمل الاهتمام الاحوال الداخلية في السودان
ورسائل الخليفة عبدالله وعلاقته بالقبائل والامراء وتحركات السرايا
والاسلحة التي في حوزتهم مع عمل الرسوم التخطيطية والخرائط
الجغرافية (٣١) . وقد لب هذا المكتب دورا رئيسيا في عمليات استرجاع
السودان .

وخلاصة القول ان الحكمدارين لم يستطيعوا القضاء على حركة
المهدية لان تيار الحركة كان أقوى كما ان التدخل الانجليزي في شئون
مصر زاد الموقف تعقيدا ، اذ فرضت الحكومة الانجليزية سياسة الاخلاء .
وهناك قضايا تظل خافية علينا مهما حاولنا اما لان مؤلفيها ارادوها سرا
واما لان اصحابها تحولوا تحولات شخصية غير محسوبة فنحن لا نعرف
الاسباب الحقيقية وراء استدعاء عبد القادر حلمي باشا واقصائه من

(٣٦) الدكتور محمد رفعت رمضان ، محفوظات الخرطوم ، حوليات كليات
الاداب ، جامعة عين شمس ، المجلد الثامن ، ١٩٦٣ ، ص ٣٠٢

حكمدارية السودان رغم انه كان يقوم بمقاومة ناجحة لدعوة المهديية في
الجزير: • كما لم تعرف الاسباب الحقيقية التي دفعت غردون باشا
للانحراف من مهمة الاخلاء الى مقاومة المهدي والحاجة في توريط بريطانيا
بالتدخل في حرب المهديية بجيوش انكليزية • ويبدو ان عدم استجابة
المهدي لعرض غردون بقبول سلطنة كردفان واصراره في نشر الدعوة ،
أفسد خطة غردون التي كانت ترمي الى تعليق مسألة السودان واقامة
امارات صغيره من أبناء الامر الحاكم لتسهل عمليات القضاء عليها في
الوقت المناسب • وليس مدروكا من واقع الوثائق فيما اذا كانت هذه
الخطة من مؤلفات غردون شخصيا او كانت خطة انجليزية لها أصول
سياسية ولها ما وراءها • واذا كانت الوثائق متوفرة تقول بأن الحكومة
البريطانية قد تركت لحكومة الخديوي ان تحدد مهمة غردون وتصدر في
ذلك فرمانا وقبلنا ذلك فاننا نطلب ايضا جانبا آخر وهو ما عسى ان يكون
موضع اتفاق بين غردون وبين حكومة بريطانيا ، والا فكيف قبل غردون
مهمة عرضتها بريطانيا وكيف ارسلت بريطانيا رجلا من رجالها لمهمة في
مصر • وهل يمكن ان يكون ذلك بغير هدف وبغير تحديد ؟

الفصل الخامس

معارضة العلماء

رسائل العلماء

رسالة المفتي شاكر

رسالة أحمد الأزهرى

رسالة الأمين الصير

رسالة الحسن سعد المبادي

رسالة السوام

المفتي عبد الرحمن

أسماعيل عبد القادر الكردفاني

معارضة العلماء

الخلاف بين المهدي والعلماء امر طبيعي اذ ان المهدي ينتمي الى طبقة رجال الطرق الصوفية ذات العداء المتوارث مع العلماء وقد كانت القلبة دائما لمشائخ الطرق الصوفية ، اذ انهم كانوا يؤثرون بطرق مباشرة على عقول الجباهير والحكام على السواء وكان الخاصة والعامة ينفقون في صلاحهم وتقواهم ، والقوة الخارقة التي يملكونها بما يعتقد العامة ان فيها النفع والضرر للانسان كما يثاؤون وبسبب ذلك علت منزلتهم وصار الحكام يتقربون اليهم باقتطاعهم الاراضي الزراعية ويعفونهم من الضرائب ويقدمون لهم الهدايا الفاخرة طمعا في كسب رضائهم . ولا تنتهي مكانة الرجل الصالح بوفاته وانما يزداد بمدى جاهها ورهبة وتنسب اليه الكرامات وتشييد لهم الاضرحة والقباب للاستمرار في عملية نيل الخيرات والبركات وبمثل هذه المفاهيم علت منزلة مشائخ الطرق والاولياء بينما انحصر نفوذ العلماء والفقهاء في محيط ضيق . وكان هؤلاء يعتمدون على الكتاب والسنة وعلى موروث العلم النقلي وينكرون الباطن واسراره . وكان عددا من هؤلاء العلماء تلقى تعليمه بالازهر الشريف وعندما عادوا الى السودان صاروا يعلمون الناس في المساجد والخلاري . وعادة كان نفوذ هؤلاء العلماء ينتهي بوفاتهم فلا تشييد لهم قباب أو اضرحة او مساجد تنسب اليهم وتترك عندها الناس وهذا على خلاف ابناء مشائخ الطرق والاولياء الذين كانوا يتولون المشيخة عن طريق

الوراثية بدون حصيلة علمية • واغلبهم كانوا جهلاء لا يعرفون من العلم الا القليل •

اهتمت الادارة التركية المصرية بالسودان بامر العلماء وعينتهم في مناصب القضاء والافناء وهي لم نهمل جانب مشائخ الطرق الصوفية لما لهم من مكانة وتعبية وسط الجاهير • واصبح عدد من العلماء من موظفي الدولة ، وحين سبت الثورة المهدي لجأت الحكومة الى العلماء نطالب منهم المعاونة في تكذيب دعوة المهدي لغرض افضاض الناس من حوله • اما مشائخ الطرق الصوفية فقد انحاز عدد كبير منهم الى المهدي بحسب مشربهم الديني واعتقادهم في ظهور المهدي المنتظر واندفع اتباع الطرق الصوفية وراء مشائخهم اما العلماء فلم يكن لهم اتباع بالاضافة الى ان الكتب لا تؤثر في الجاهير وانا تؤثر في الصفوة الذين لم تكن طريقهم ذات اثر فعال في حالات الثورة والاضطراب وحسب اوعز الحكمدار عبد القادر حلي للعلماء بكتابة الرسائل في تكذيب دعوة المهدي كانت الثورة قد استولت على جميع مديرية كردفان وانتشرت اخبارها في جميع انحاء السودان وانتقلت الى العالم العربي والاسلامي •

والرسائل التي كتبها علماء الخرطوم من موظفي الادارة التركية المصرية لا تبدو انها كانت بذات اثر في حرب المهدي من الناحية العقائدية وكان العلماء مع الكفة المنهزمة بالاضافة الى ان المجتمع السوداني كان واقعا تحت تأثير المتصوفة ولا يهتم بالعلماء ذوي التأهيل الازهري السني • وكان المهدي معتمد في دعايته لمخاطبة الوجدان الشعبي في جذب افئدة جمهور السودان الذين ربتهم الطرق الصوفية على نحو وتصميم ينتصر لمنحى الكشف الصوفي في المعرفة على منحى العلماء القائم على الظاهر والاحتجاج بالنصوص والشواهد • ^(١) هذه التربية الصوفية التي اعانت

(١) عبدالله علي ابراهيم ، الصراع بين المهدي والعلماء ، ص ٣٣ .

المهدي في الانتصار على الظلماء هي أيضا أثرت في تفكير جمهور
السودانيين عندما رفع المهدي المذاهب والنبي الطرق الصوفية وستعرض
الى هذه المسألة بشيء من التفصيل في الفصل التالي •

ان اعتماد المهدي على الكشف والالهام الالهي ، جعل العدواة بينه
وبين العلماء امرا طبيعيا فهم الذين يملكون المدرزة على مناظرته وهو لم
يكن اميا حتى يصبح العلم اللدني بمثابة الكرامة له وذكر بان خليفته
لديه معرفة بعلم الباطن ولم يعرف عن الخليفة عبدالله بانه تكلم في العلوم
الدينية او قام بمحاولة لنشر تعاليم دينية او حتى قدم شروحات لمنشورات
المهدي وانما اعتمد على الحضرات النبوية التي كان ينشرها كلما جد امر
من الامور واختصر العمل على الكتاب والسنة ومنشورات المهدي وقراءة
راتبه صباح مساء كل يوم •

والحوار الذي دار بين المهدي والعلماء حول صحة وعدم صحة
دعوته أخذ خطين متناقضين ، تقدم العلماء بعدد من الاحاديث النبوية
الواردة عن ظهور المهدي المنتظر ويبنوا عدم تطابقها على محمد أحمد
المهدي ، كما انهم حاولوا توضيح عدم استيفاء شروط ظهور المهدي
كالتشاور انظلم وقرب قيام الساعة وغير ذلك من الشروط التي وردت في
المصنفات التي تناولت موضوع موعد ظهور المهدي المنتظر •

اما المهدي فلم يتقدم بحديث مباشر لاثبات دعوته ، كما انه لم
يناقض الاحاديث التي اوردها الظلماء في مجال محاولاتهم لابطال دعوته
ولكنه اشار الى امكانية التشكك في الاحاديث وفي مواضيع اخرى اشار
الى علامات مهديته بالصيغة التي وردت في بعض الاحاديث • أشار الى
مسألة النسخ في الاحاديث النبوية بقوله « ... ومعلوم ان الامور
تجري على عام الله ، وان الله لينسخ ما يشاء ، وعلم العباد لا يزن فسي

علم الله نقطة بالنسبة الى بحار الدنيا ، ولله المثل الاعلى ، كما قال الخضر لموسى عليه السلام . ولا سببا وعلم المهدي ، كعلم الساعة ، والنبي صلى الله عليه وسلم لم يوقت ولم يعين . وقال صلى الله عليه وسلم « كذب الوثاقون » وفيما ذكره محي الدين ابن العربي في تفسيره في هذا المعنى كفايه وقال الشيخ احمد بن ادريس « كذبت في المهدي اربعة عشر نسخة من نسخ اهل الله » وقال « يخرج من جهة لا يعرفونها وعلى حالة ينكرونها » . وفي منشور آخر يقول « ... ومطلوم ان الحديث الصحيح ينسخ الحديث الصحيح والآيات تنسخ الآيات ، والا حادith منها المفقوع والموضوع والضعيف وغير ذلك كما لا يخفى ... » وتعرض في بعض المنشورات الى علامات مهديته والتي لم ترد في بعض الاحاديث مثل قوله : « ... وقد اعلمني سيد الوجود صلى الله عليه وسلم ان الله جعل لك على المهدي علامة وهي الخال على خدك الايمن وجعل علامة اخرى تخرج راية من نور فنكون امامي فيقول هذه راية النصر ، علامة اخرى لك على المهدي ، وتكون في يد عزرائيل عليه السلام بين يديك ... » وأشار في بعض منشوراته الى نسبه الشريف ولعله أراد بذلك الاشارة الى الاحاديث التي تقول بان المهدي المنتظر من اهل البيت (٢) .

والخلاف بين المهدي والعلماء قديم ، فقد انكر على شيخه محمد الضكير ، قبول اعانات الحكومة ، وروى عنه انه لم يتناول الطعام المصنوع من الذرة الذي كانت تقدمه الحكومة اعانة للفقهاء ومساعدة لهم في اطعام تلامذتهم وبالتالي كان يعتبر مرتبات العلماء الذين كانوا يتولون القضاء والافناء غير شرعية ، وعندما انكر العلماء مهديته هاجمهم

(٢) منشورات الدعوة ، بتاريخ ٥ شوال ١٢٩٨ هـ / ٢٨ أغسطس - ٢٥ سبتمبر ١٨٨٨ ، انظر الدكتور محمد ابراهيم ابو سليم ، منشورات المهدي ، ص ٣٥ وانظر ايضا الدكتور ابو سليم ، المرشد الى وثائق المهدي ، ص ٣٢٨ .

بعض في كثير من منشوراته وقد افرد لهم منشورا جاء فيه :

« يا علماء السوء تصومون وتصلون وتصدقون وتدرسون ما لا تفعلون فما سوء ما تحكمون تنويون بالقول والاماني وتعملون بالهوى . وما يعني عنكم ان تنفوا جلودكم وقلوبكم دنسة . بحق اقول لكم . لا تكونوا كالنحل يخرج منه الدقيق الطيب وتبقى فيه النخالة . كذلك اتم تخرجون الحكم من افواهكم ويبقى النمل في صدوركم .

يا علماء السوء : كيف يدرك الآخرة من لا تنقضي من الدنيا شهوته ولا تنقطع عنها رغبته بحق اقول لكم افسدتم اخركم بصلاح دنياكم . فصلاح الدنيا احب اليكم من صلاح الآخرة . فاي الناس اخسر منكم لو تعلمون ؟ وياكم حين تصفون الطريق للمدلجين وتقيمون في محلات التحيرين كأنكم تدعون اهل الدنيا ليركوها لكم . مهلا مهلا ماذا يعني البيت المظلم ان يوصع السراج فوق ظهره وجوفه حشد معطل كذلك ما يعني عنكم ان يكون نور العلم في افواهكم واجوافكم منه وحنة معطلة . يا عبيد الدنيا كمبيد اتقياء ولا كاحرار كرام توتك الدنيا ان تقلعكم من اصولكم فتكبحكم على مناخركم ثم تأخذ خطاياكم بنواصيكم ثم تدفعكم من خلفكم الى الملك الديان حفاة عراة فيجزىكم بسوء اعمالكم » (٣) .

وقد اورد المهدي كثيرا من الاحاديث النبوية التي تحط من قدر العلماء الذين يتهاكون على الدنيا .

اما علماء الخرطوم فقد ركزوا في رسائلهم على بطلان دعوة محمد أحمد المهدي باعتباره خارجا على ولي الامر الذي تجب طاعته واوردوا الآية « واطيعوا الله ورسوله وولي الامر منكم » واستشهدوا ببعض الاحاديث النبوية الدالة على ذلك . . وتكلموا عن مكان مولد المهدي

(٣) الدكتور أبو سليم ، محمد ابراهيم ، المرشد الى وائيق المهدي ، ص ٧٩

المنتظر ومكان خروجه ووقت خروجه ، واسباب خروجه الى غير ذلك من
العلامات الاجمالية التي ذكرت عن المهدي المنتظر . والرسائل التي وضعها
علماء الخرطوم ، وصل اليها منها ثلاث رسائل مفردة ومنشور باسم
العلماء . والثلاث رسائل أعدها ثلاثة من موظفي الحكومة التركية المصرية
كان احدهم مفتيا لمجلس استئناف السودان وهو المفتي شاكِر الغزي
والرسالة الثانية وضعها السيد أحمد الأزهري ، شيخ علماء عموم غرب
السودان والثالثة للشيخ الامين الضير شيخ علماء عموم شرق السودان.

رسالة المفتي شاكِر في بطلان دعوى محمد أحمد

هذه الرسالة مكونة من مقدمة وفصلين وخاتمة • المقدمة في وجوب طاعة السلطان وولاية الامور • ويعتقد المفتي بأن الدين والسلطان أخوان متلازمان ، فالدين هو الاساس والسلطان هو حافظه ومشيده وما لا حافظ له فضائع يعز تأييده • فلا دين الا بالسلطان • والسلطان ظل الله في أرضه وبه تقام شعائر سنته وفرضه وهو خليفته على خلقه • وأشار الى الآية الكريمة الموجبة بطاعه ولي الامر وحديث الرسول الوارد في هذا المعنى وتحدث عن ضرورة الائتلاف ونبد الخلاف والمنازعة والعداوة وقرر ان من خرج عن الطاعة شبرا فقد عصى الله ومات مينة جاهلية •

وتحدث في الفصل الاول عن بطلان دعوى محمد أحمد ، فذكر ان بعض الامماء قال بظهور المهدي في آخر الزمان واحتجوا لذلك بأحاديث خرجها الائمة ، وبعض العلماء أنكرها وتكلسوا فيها وربما عارضوها ببعض الاخبار • أما المتصوفة فلهم طريقة أخرى ورمزوا الى خروجه في ج ف ج ، ج اشارة الى انه يخرج سنة ٦٨٣ ورمز بعضهم على خروجه في سنة ٧٠٠ وكسور وغير ذلك ولم يخرج • ويلاحظ بأن المفتي لم يعمق في أفكار المتصوفة عن عقيدة المهدي وانما ركز على زمان ظهوره ثم نافى أوصاف المهدي ومكان ظهوره وغير ذلك من العلامات الواردة عن المهدي المنتظر ليدلّك على عدم مطابقتها على محمد أحمد المهدي • وفي الفصل الثاني تحدث في النهي عن اتباعه ونصيحة من اتبعه بابتعاد عنه • وفي الخاتمة تحدث عن وجوب قتل الخوارج ونصر السلطان (١) •

(١) نعم شقير ، جغرافيه وتاريخ السودان ، ص ٩٥٢ - ٩٦٠

رسالة أحمد الأزهري
النصيحة العامة لأهل الإسلام
عن مخالفة الحكام والخروج عن طاعة الإمام

يبدأ الأزهري رسالته بمقدمة موضحا فيها وجوب تقديم النصيحة من الناحية الدينية ، ويصف دعوة المهدي بالبلوى التي ضاعت بسببها آلاف من دماء المسلمين خصوصا في جهات سنار وكردفان ويورد بأن المهدي أرسل له خطابا قبل مغادرته لكردفان ولكنه لم يقف عليه وتسنى لو تحصل عليه لكي يبين عليه مخاطبة تشتمل ما لا بد منه من النصيحة وليوضح فيها ما يحتاج اليه من النصوص الصريحة ، على أمل اذا ما وصلت اليه وتليت بين يديه فانه لا يسمعه الا الرجوع الى الحق ومقابلة أولي الامر بالسمع والطاعة .

ويوضح الأزهري بأن عبد القادر باشا ، هو الذي أشار على العلماء للقيام بالامر والنهي عن المنكر والاجتهاد في بذل النصيحة ، ويورد الأزهري في رسالته احد عشر دليلا تناقض دعوى المهديّة من حيث مخالفة مكان المولد وعدم التطابق في الاوصاف الجسدية وعدم خسوف القمر في أول رمضان وعدم كموف الشمس في النصف منه ، وذكر قول الشعرائي بأن رايات المهدي تخرج من ساحل البحر بموضع يقال له ماسة من جبل المغرب . وأورد قول شهاب الدين أحمد بن حجر قد ذكر مما أخرجه ابن عسك عن علي كرم الله وجهه : « اذا قام قائم آل محمد (صلّم) جمع الله أهل المشرق وأهل المغرب فأما الرققاء من أهل الكوفة

واما الابدال فمن أهل الشام » . ويورد أيضا قول الامام أحمد : « المهدي
منا أهل البيت يصلحه الله في ليلة » . والمعروف عن محمد أحمد بأنه
سلك الطريقة الخلوتية على يد الشيخ القرشي .

ويروى عن الحاكم في صحيحه : « يعمل بأمتي في آخر الزمان بلاء
شديد من سلاطينهم ، لم يسمع بلاء أشد منه حتى لا يجد الرجل ملجأ
فيبعث الله رجلا من عترتي أهل بيتي يملأ الأرض قسطا وعدلا كما ملئت
ظلما وجورا ، يحبه ساكن الأرض وساكن السماء ... الخ » ويقرر بأن
حكومة الدواة العثمانية لم يحصل من حكامها البلاء وانما كل من وقع
في قبضة محمد أحمد يسخط عليه لانه يقتل رجاله وينهب ماله .

ثم يورد قول محيي الدين عربي عن وزراء المهدي : قد استوزر
طائفة خبا بهم في مكنون غيبه أطلعهم كشفا وشهودا على الحقائق وهم من
الاعاجم ليس فيهم عربي لكنهم لا يتكلمون الا العربية لهم حافظ من
جنسهم ما عصى الله قط هو أخص الوزراء .

وأورد من الأدلة على ظهور المهدي ، ما جاء في روايات المحققين انه
ينادي عند ظهوره فوق رأسه ملك هذا المهدي خليفة الله فاتبعوه . وان
الكنوز تفتح في زمن المهدي وانه من أهل البيت ويملك سبع سنين ويملا
الأرض عدلا ويخرج مع عيسى ويساعده على قتل الدجال يباب له بأرض
فلسطين وانه يؤم هذه الأمة وبصلي عيسى خلفه .

ثم يناقش الأزهرى بمد ذلك أقوال المهدي بأنه تلقى الأمر من
الرسول ويقرر الأزهرى بأن هذا الأمر اذا أتى من الرسول في المنام، فلا
يصح العمل به ، لانه مخالف لظاهر الشرع ، واذا كان عن طريق الكشف
فلا يصح العمل به أيضا لانه مخالف لظاهر الشرع ويعلق على قول المهدي

بأن من شك في مهديته كفر ، بقوله : ان جميع الادلة الظاهرة التي أُطبق عليها المحققون مناقضة لدعواه المذكورة . والمهدية ليست بنبوة ولا رسالة وغايتها خلافه ، فانكار أصل المهدية والشك فيها لا يوجب كفرا بسعنى الخروج عن الاسلام ، لما مال اليه بعض العلماء في بعض طرق الحديث من قوله (ص): « لا يزداد الامر الا شدة ، ولا الدنيا الا ادبارا ، ولا الناس الا شحا ولا تقوم الساعة ولا على شرار النلس ولا مهدي الا عيسى بن مريم » . وان أول بعض العلماء بأن معناه لا مهدي معصوم الا عيسى أو لا مهدي على الاطلاق سوى أن يأتي عيسى فضلا عن مهديه انسان مخصوص ادعاها في زمن لم يتم دليل على حصولها فيه .

ويختتم الازهري رسالته بوصف سلطان الدولة العثمانية بأنه الامام وانه امير المؤمنين وانه خليفة رسول الله (ص) ويخطب باسمه في المنابر والخروج عن طاعته حرام على كل مسلم .

رسالة الامين الضريع هدي المستهدي الى بيان المهدي والتمهدي

هذه الرسالة مكونة من مقدمة وخمسة أبواب وخاتمة وطبعت بمطبعة الحبر في عام ١٢٩٩ هـ تحدث الكاتب في مقدمه عن الخلاف الواقع في مفتضى دعوة المهديّة ، وفي الباب الاول ناقش الاحاديث الواردة في ظهور المهدي ووصفها بالضعف لكثرتها ثم تكلم عن القول بظهور المهدي من جسة الخلفاء العادلين وفيها ثبت خلافة الخليفة الذي يقوم بأمر المسلمين ثم تعرض للخلاف الواقع بين العلماء في ثبوت امامة المهدي المنتظر . وفي البابين الثاني والثالث بقر الشيخ الامين بأن السلطان عبد الحميد هو الامام الشرعي ثم ينتهي من ذلك الى ان الخروج عن طاعته حرام . وفي الباب يمدح الخديوي محمد توفيق . وفي الباب الخامس يتحدث عن الرؤيا الصحيحة . وفي الختام يناقش الالتباس الذي وقع في سنة ظهور المهدي المنتظر (٥) .

وخلاصة رسائل العلماء انها اتفقت في شرعية امامة آل عثمان وان الخروج على الامام حرام وقالوا ببطان دعوة محمد أحمد المهدي،وقد حاول غردون باشا الاستعانة بالعلماء في تكذيب المهدي واصدر منشورات

(٥) دار الكتب المصرية ، الحزانه التيمورية ، مطبوعات رقم ٢٥٦٠ ، المستهدي الى بيان امامة المهدي للشيخ الامين الضريع .

في هذا المعنى ؛ وكما سبقت الإشارة فلم تكن هذه الرسائل بذات جدوى
في حرب المهدي الذي دعم دعوته بالانتصارات الحرة على جند الحكومة
في أكثر من موقعة .

وقد قام العلماء ، من ذوي التأهيل الأزهرى ، الذين اشتركوا في
حركة المهديّة بالرد على إخوانهم في الجانب الآخر برسائل تقول بصحة
دعوة المهديّة وبطلان خلافة آل عثمان . ومن الملاحظ أن هذه الرسائل
كتبّت في حياة المهديّ وأنه أجابها بنفسه . وقام الخليفة عبد الله بطبعها
بمطبعة الحجر بعد وفاة المهدي ، ولعله أراد أن يبرر موقفه ويحارب
حملات التشكيك في صحة دعوة المهديّة .

رسالة الحسن سعيد المبادي
الانوار المسنية الملاحية لنظام التكرين على الحضرة المهديّة

تتكون هذه الرسالة من خطبة ومقدمة وسبعة أبواب وخاتمة ،
ومعهد المبادي لصحة دعوة المهديّة بالتحذير من انكارها وتحدث عن
حقيقة الولي وشروطه وثبوت الكرامة لاولياء الله كما تحدث في ثبوت
رؤية النبي يقظة ولعله أراد بذلك ان يفند الآراء التي وردت في رسالة
الشيخ الأمين الضيرير وتحدث في الابواب الاخيرة عن فضائل المهدي
ونبذة عن كراماته . ويركز في الباب الاخير بالرد على الاعتراضات التي
ذكرها بعض العلماء في بطلان دعوة محمد المهدي . وفي الخاتمة أورد
الادلة التي تدل على صحة الدعوة . ونادى المبادي بضرورة قيام المهديّة
لمقاومة الغزو الاوروبي المهدد لديار الاسلام ^(٦) .

(٦) الدكتور أبو سليم ، محمد ابراهيم ، الحركة الفكرية في المهديّة ،
ص ١٩٧ ، انظر المهديّة ٣/٨

رسالة الحسين زهراء الآيات في ظهور مهدي الزمان وغاية الغايات

اختار الحسين زهراء تسما من العلامات التي وردت في الكتب عن ظهور المهدي • واختار منها ما يناسب المهدي على حسب اعتقاده وهي تكامل الخلق ومطابقة الاسم والنسبة الى بيت رسول الله كما أشار الى وجود الخال على خد المهدي الايمن وطلوع النجم ذا الذئب وان راياته لا تهزم •

ويهاجم الزهراء العلماء المعادين للمهدي ويقرر بأنهم علماء غير عاملين • وان الجاهل العادي أعلى مرتبة من عالم غير عامل •

وهاجم الزهراء فتاوى علماء مصر وأسقط ولاية آل عثمان وبطلان ولاية محمد علي وأولاده وهاجم محمد توفيق والي مصر لتفريطه واعطاء الانكليز الفرصة للاستيلاء على مصر التي هي باب طريقهم الى الهند ومطاولاتهم للاستيلاء على السودان لانه البلاد المتوسطة بين مصر وأملاكهم الجنوبية الافريقية (٢) •

(٢) مهدية ٣/٨ - ب ٢

أحمد العوام
نصيحة العوام للخاص والعام
من اخواني اهل الايمان والاسلام

فرر منها سقوط امامة آل عثمان وعدم شرعية ولاية الخديوي محمد
توفيق في مصر مما يستوجب على المسلمين الخروج على سلطتهم ودعوا
الى الوحدة بين المسلمين ومناصرة المهدي في محاربته للخديوي الذي
استعان بغردون الاجنبي (٨) .

وأحمد العوام من خطباء الثورة المرايية ونقي الى الخرطوم وجاهر
بعدائه للخديوي ومناصرة المهدي مما جعل غردون يلقي القبض عليه ثم
أفرج عنه وعيخته معاونا في الحكمدارية ولكنه ظل على عدائه واتهم
بتحريض امرأة للقيام بحرق مخزن النخيرة وحوكم وأعدم في سنة
١٨٨٤ م (٩) .

(٨) مهدي ٨/٣
(٩) الدكتور أبو سليم ، الحركة الفكرية في المهدي ، ص ٢٠٠

المضوي عبد الرحمن

وهناك طائفة من العلماء ، اخذت موقفا مترددا من دعوة المهديّة ، بهرتهم انتصاراته المبكرة فأيدوا دعوته ولكنهم ما لبثوا أن غيروا رأيهم فيها مع تطور الاحداث . ومن أمثلة هؤلاء المضوي عبد الرحمن وهو من ذرية الشيخ ادرّيس ود الارباب . عاش حياته الاولى في جو صوفي وذهب الى مصر حيث اتم تعليمه في الازهر وعاد الى السودان وأقام حائقة التدريس واشتغل بالزراعة في جهة كركوج في أعالي النيل الازرق . وحسب الرواية التي ذكرها المضوي لنوم شقير بعد هروبه من السودان فان موقفه المتردد يبدو واضحا رغم اننا ننظر بشيء من الحذر الى أقواله التي أدلى بها بعد أن ابتعد من مسرح الاحداث . يقول المضوي انه لم يحفل بدعوة المهديّة في بادئ الامر ولكن انتصارات المهدي على أبي السعود وراشد وكثرة أقوال الناس عن عجائبه وكراماته ، دفعت به بالهجرة الى قدير لمشاهدة المهدي والوقوف على حاله . ويذكر المضوي بأنه وجد عنده عددا كبيرا من العلماء ورجال الدين ، فريق منهم اعتقد أو تظاهر بالاعتقاد بأنه المهدي المنتظر وجميع العامة من رأي هؤلاء وفريق قالوا انه ساحر وانه انما فاز بالحرب بسحره لا بمهديته . وأورد المضوي أربعة أمور دفعت به الى الارتياح في دعوة المهدي ، وهي إثار المهدي لاقاربته وأصفائه بالفنية ، سكوته على جرائم انصاره ، تكثير من ينكر مهديته ، ولم ير فيه شيئا من العلامات الاجمالية التي يعرفها عن المهدي (١٠) ،

(١٠) نوم شقير ، جغرافية وتاريخ السودان ، ص ٦٧٧

وترتيب هذه الامور على هذا النحو يدل على عدم اهتمام المضوي بالجانب العقائدي من دعوة المهدي . وزعم المضوي بأنه تظاهر بالاعتقاد بفرض التخلص من المهدي وطلب منه الاذن بالعودة الى أهله لتخريضهم على اتباع المهدي والجهاد في سبيل الله ، وأجابه المهدي الى ذلك وعينه على عامله على جزيرة سنار وأصبحه أميرين من أهل الجزيرة ليساعده على الجهاد ود الصليحاني وود برجوب . ولا يوجد في منشورات المهدي ما يؤيد هذا الزعم وانما تدل الرسائل الموجهة من المهدي الى كافة أهالي جبال الفونج عربا وعجمها الى ان العامل هو عطا المنان الصليحاني^(١١) . وقد تمكن المضوي من الهروب من منطقة جبال الفونج الى بلدته بالميلفون بالقرب من الخرطوم وأخطر ود الصليحاني المهدي بسوق المضوي . ونستدل على ذلك من رسالة من المهدي الى عطا المنان الصليحاني جاءت فيها الاشارة الى أن المضوي نكث العهد وقام هو ومحمد ، الك ابو روف بعمليات نهب وفيده بأنه كتب اليهما بالكف عن ذلك وارجاع ما أخذاه^(١٢) . ويلاحظ ان المضوي لم يذكر لنعم شقير دوره في حروب سنار .

أخذ المضوي عائلته وذهب الى أهله بقرية الميلفون بالقرب من الخرطوم وقابل عبد القادر باشا حلبي . وانضم مرة اخرى الى جانب المهدي بعد واقعة شيكان واشترك في حصار الخرطوم مع الشيخ العبيد ود بدر ووجه انذارا الى غردون باشا جاء فيه « ... فاعلم ان جميع أهل السودان خاصتهم وعامتهم قد اتبعوا محمد أحمد قلبا وقالباً ودليل

(١١) الدكتور ابو سليم ، محمد ابراهيم ، المرشد الى وثائق المهدي ص ١٤ ، رسالة من المهدي الى كافة جبال الفونج بتاريخ ٧ محرم ١٢٩٩ هـ / ٢٩ نوفمبر ١٨٨١ م .
(١٢) رسالة من المهدي الى عطا المنان الصليحاني وآخرين بتاريخ ١٣٠٠ هـ / أكتوبر / نوفمبر ١٨٨٣ م - المرشد ، ص ٨١

ذلك بأنهم أرواحهم بين يديه في الحروب ... » (١٣) .

وبعد سقوط الخرطوم لا يوجد في الوثائق ما يوضح العلاقة بين المهدي والمضوي ، ومن المحتمل أن المهدي عفا عنه فيما نسب إليه من الارتداد عن المهديّة والنهب في سنار . وبعد وفاة المهدي هرب المضوي من السودان عن طريق بلاد الحبشة إلى أن وصل إلى مصر . ووجهة نظر الخليفة عبدالله في المضوي تنضح من الرسالة التالية التي وجهها الخليفة عبدالله إلى عجيل عوض يستحثه الاجتهاد في لقاء القبض على المضوي :

وبعد من عبد ربه خليفة المهدي عليه السلام الخليفة عبدالله بن محمد خليفة الصديق إلى المكرم عجيل عوض نعلمك أن الرجل المسي مضوي عبد الرحمن معلوم أنه كان من أصحاب المهدي عليه السلام بجهات قدير وشهد عدة وقائع ومعاربات في المهديّة وما زال تابعا للمهديّة من مدة قدير إلى أن حضر المهدي عليه السلام بجهات البحر وهو مستتر في خدمه الدين إلى أن توجه إلى مدينة سنار من ضمن العمال وحاصر معهم إلى أن فتحت وحضر عدة وقائع بها تم حضر معهم سويا للبقعة حسب طلبنا وفضل بالبقعة ملازما للصلوات خلقا ومباشر للخدمات إلى أن امرنا الانصار بالاستنفار للجهاد في سبيل الله تعالى والنزول إلى جهات الريف ووجهنا الحبيب عبد الرحمن النجومي وما معه من الجيوش ولا زالت السرايا تمشي متتابعة شيء فشيء للحوق به حتى خرج بالوارق التي من ضمنها راية المذكور في البرازة تقصد السفر واستعدوا العملاء الذين معه وطلب الاذن بالتوجه إلى جساغته فما نشعر وقد بلغنا أنه هرب فلما سألنا أهاليه وأقاربه عن السبب الذي أوجب الهروب

(١٣) نعم شعير ، جغرافية السودان وتاريخه ، ص ٧٧

عرفونا بأنه لما كان قد توجه لسنار وقتحت صادف منزل واحد من ابناء
 الدنيا الكبار وضبطه بواسطته ووجد فيه غنائم كثيرة جنيهاً وغيرها
 ولا زال يجمع في الغنائم حتى اجتمعت عنده مبالغ عديدة بالجنيهاً ولما
 امر بالسفر صعب عليه الامر في كيفية الجنيهاً المذكورة لانه اذا كان
 حملها معه يظهر عليه ويفضح لانه كان مظهرًا للمسكنة والتقصير وما
 امكنه تركها خلفه فلا جل ذلك غرته الدنيا وفتنته واخذت بمجامع قلبه
 واضلته صهر وحمل الجنيهاً وما معه من الدنيا على خرجه وتوجه لحال
 سبيله وقد بانها انه بجهتكم الآن وحيثما ان امره كما ذكرنا لكم واتسم
 من اتباع المهدي فينبغي ان تجروا ضبطه وارساله بمخاضيص من طرفكم
 لغاية ما يوصلوه بطرفنا ويشاهدونا ويرجعوا لكم كما هو المظنون في
 اتباع المهدي امثالكم ولا يكن في امره اهل ولا مهاونة وجب ما يطره
 من الدنيا استلوه منه واصرفوه على الانصار الذين معكم فانكم مأذونين
 في ذلك وهو ارسطوه حكم ما اشرنا لكم فبذلك يعظم قدركم وتناشوا
 الرضاء من الله ورسوله ومهديه ورضانا والظن بكم جميل ونرجو الله
 ان يوفقك لما يحبه ويرضاه ويجعلك من اهل الصدق والصفاء انه كريم
 مجيب والماعقل تكفيه الاشارة والسلام (١٤) .

ولم يتمكن عمال الخليفة عبدالله من القبض على المضوي . ويعطي
 موقف المضوي عبد الرحمن من دعوة المهدي صورة لموقف بعض العلماء
 الذين لم يؤمنوا بالدعوة من الناحية العقائدية ولكنهم اضطروا الى
 المدارة بنية ، ومثل هذا الموقف زاد من شك الخليفة عبدالله في العلماء ،
 ولم يستطيع بعضهم الهروب ، فعرضوا لبطشه مثل اسماعيل عبد القادر
 الكردفاني والحسين زهرا رغم اسهامهما بالكتابة في دعوة المهدي .

(١٤) مهدي ، دفتر صادر ١١ رسالة من الخليفة عبدالله الى عجيل عوض
 بتاريخ ٢ الحجة ١٣٠٢ هـ / ٢ سبتمبر ١٨٨٧ م ، ص ٦٠

اسماعيل عبد القادر الكردفاني

(١٢٦٠ - ١٣١٦ هـ) (١٨٤٤ - ١٨٩٧ م)

تلقى اسماعيل عبد القادر تعليمه الاول في خلوة جده اسماعيل الولي بالأبيض ثم أخذه خاله أحمد الازهري الى مصر حيث التحق بالازهر الشريف وقضى فيه بضع سنين واشتهر بالنجابه والذكاء وعاد الى السودان وعينته الادارة التركية المصرية مفتيا لدير كردفان وعندما وصل المهدي الى جهة كابا بالقرب من الابيض خرج اسماعيل عبد القادر وانضم اليه ، ويورد الدكتور أبو سليم ثلاثة احتمالات لتحوله ، الاحتمال الاول برمه من النظام السياسي السائد والاحتمال الثاني ايمانه واعتقاده في المهدي والاحتمال الثالث موقف الضرورة باعتبار ان النظام التركي آئل الى الزوال ويميل الدكتور ابو سليم الى الاحتمال الاخير (١٥) . وكيف كان الامر فان اسماعيل عبد القادر وجد نفسه ملتزما لدعوة المهدي، واسندت اليه وظيفة في جهاز القضاء المهدي وكان من المقربين الى الخليفة عبدالله والذي اشار عليه بتأليف سيرة في المهدي تكون جامعة لجميع حوادثها وتطوراتها من يوم نشأتها الى فتوح الخرطوم (١٦) . وقد فرغ اسماعيل من كتابة السيرة في ٢ ربيع اول ١٣٠٦ هـ / ١٨٨٨ م . وفي

(١٥) اسماعيل عبد القادر الكردفاني ، سعادة المستهدي بسيرة الامام المهدي ، تحقيق الدكتور أبو سليم ، ص ١٨
(١٦) المصدر السابق ، ص ٤٢

ففس السنة وضع كتابا آخرها اسماء الطراز المنقوش بإشرى قتل يوحنا ملك الحيوش ويعتبر امتدادا للكتاب الاول ، ولم يأمر الخليفة عبدالله بطبع هذين الكتاين وربما كان مرد ذلك لاسباب فنية تتعلق بإمكانات مطبعة الحجر ، والتي استنفدت مواد الطباعة التي ورثتها عن الادارة السابقة . وقام بعض الناقلين بنسخ هذين الكتاين امر الخليفة عبدالله بحرقها وسلست نسخة واحدة من الاعدام وهي محفوظة بمكتبة بكلية الدراسات الشرقية والاغريقية بجامعة درام (١٧) .

اختلف المؤرخون في الاسباب التي أدت الى اسباب نقمة الخليفة عبدالله على المؤلف ، اهي الوشايات التي وشها الحاسدون لمكانة المؤلف عند الخليفة ونسبوا اليه اقوالا تدل على احتقاره للخليفة ، ام هي زهده بالمكانة التي وصل اليها عند الخليفة بحيث يصف علاقتهما بملاقة اسماعيل المفتش بن الخديوي ام هي المغامز التي زعوا بان اسماعيل وشها في الكتاب والتجا الى اسلوب المدح بما يشبه الذم ولربما كان المؤلف متعاطفا مع الاشراف (١٨) . ان شك الخليفة عبدالله في ولاء العلماء لدعوة المهدي كان كافيا لن يجعله بصدق اي معلومات او وشاية في حق اي منهم وبصرف النظر عن الوشايات وتشكك الخليفة فان مهمة الكتابة عن سيرة المهدي في تلك الفترة الحرجة من تطورها كان امرا تحف به الخطورة من كل جوانبه و وفاة المهدي المبكرة كانت نقطة تحول كبيرة في تطور دعوة المهدي فاعلماء الذين كتبوا مؤيدين للدعوة في حياة المهدي لم يتعرضوا لهذا الاحراج ووقع فيه اسماعيل عبد القادر ، اذ كان لا بد له من ان يدافع عن صحة الدعوة بالرغم من ان وفاة المهدي قبل ان يكمل فتوحاته كما

(١٧) درام محفوظات السودان ، صندوق رقم ٩٩ القطع ٦ و ٧
(١٨) الدكتور أبو سليم ، محمد ابراهيم ، مقدمة تحقيق سعادة المستهدي
بسيرة الامام المهدي ، ص ٢٧

بشر بها وتفادى هذه النقطة باعتبار ان خلافة الخليفة عبدالله متسبة لدعوة المهدي ومندرجة فيها حسب اعتقاد الخليفة عبدالله وحاول اسماعيل عبد القادر ان يبرز دور الخليفة عبدالله في حياة المهدي بصورة ضخمة وصلت الى حد المبالغة . كما تمادى في الامراء والمديح للخليفة عبدالله في فترة توليه الخلافة ، والجانب المهم في كتابي الكردفاني هو التاريخ للوقائع والفتوحات التي تمت في عهد المهديّة وان كان المؤلف يتفادى المواقف التي تعرض فيها الانصار للهزيمة .

وقيل ان الخليفة عبدالله سر سرورا عظيما من كتاب سيرة المهدي وامر النساخ ان ينسخوا منها عدة نسخ وزعها على الامراء . وعندما غضب الخليفة عبدالله على الكردفاني امر بان تحرق كل النسخ من كتاب السيرة اينما وجدت وارسل الكردفاني الى الرجاف منفيا في عام ١٨٩٣ وبقي هناك في اشد العناء والضيق الى ان مات في اوائل سنة ١٨٩٧ . بالرغم من ان الخليفة عبدالله كان محتاجا لجهود العلماء والكتاب والنساخ في عمليات الدعاية لنشر الدعوة المهديّة الا أنه لم يكن يثق فيهم ولربما كان يعتقد بان ما تلقوه من العلم قبل المهديّة لا يصلح بمدّها ولا بد لهم من التريّة على تعاليم المهديّة المستمدة من الكشف والالهام . وكان يجمعهم بأمر درمان لهذا الغرض . احضر الخليفة عبدالله علماء الجزيرة لام درمان للارشاد حسب تعبيره وارسل الى حمدان ابي عنجه يأمره بضبط علماء الابيض ومصادرة كتبهم وارسلهم الى ام درمان ويسى منهم أحمد ولد الفقه وعربي ولد أحمد عبد السلام ومحمد الشايقي وولد الغزالي^(١٩) وارسل خطابا مماثلا الى علي منير ، عامله بشات ، يأمره بارسال الفقه امين الدين ومن معه من العلماء حيث انه قد

(١٩) مهديّة ، دكتور صادر ١٠ ، رسالة من الخليفة عبدالله الى حمدان ابي عنجة بتاريخ ١٦ محرم ١٣٠٤ هـ .

بلغه انهم » ما زالوا على حالهم الاول ومنبطين عن الهجرة ويأمره بارسال كتبهم « (٢٠) . وقد استلزم رفع المهدي للمذاهب حرق الكتب اذ ان المعلومات التي بها اصبحت غير ذات فائدة ونفع فماذا عساه ان يفعل مع الحقول التي يحل افكار هذه الكتب ؟ .

لم يكن الخليفة عبدالله في حاجة للرد على رسائل العلماء وافكارهم على النحو الذي فعله المهدي في منشوراته ولم تكن لديه وسيلة للقضاء على معارضتهم سوى القوة ، فعمل على حفظ أكبر عدد منهم بأمر درمان وتعرض عدد منهم للسجن والموت ولم يسلم من ذلك رجال الطرق الصوفية الذين كانوا يلتقون مع المهدي والخليفة عبدالله في الايمان بعلم الباطن ولكنهم اختلفوا في تقييم الوصول الى المقامات التي بشر بها ائمة الصوفية وكانت كل طريقة تحاول ان تسبق اخنفا في عمليات التدرج في هذه المقامات .

(٢٠) المصدر السابق ، رساله من الخليفة عبدالله الى علي منير بتاريخ ١٦ محرم ١٣٠٤ هـ .

الفصل السادس

معارضة رجال الطرق الصوفية

دخول الطرق الصوفية في السودان

طريقة القادرية

طريقة السمانية

طريقة التجانية

طريقة الختمية

إبطال العمل باللاهوت وتراث الطرق الصوفية

دخول الطرق الصوفية في السودان

دخلت الطرق الصوفية ، السودان على مرحلتين متميزتين ، الاولى في ايام حكم سلاطين الفونج ، والثانية على عهد الادارة التركية المصرية .
نميزت طرق المرحلة الاولى باللامركزية ، فلم يكن لطريقة القادرية أو الشاذلية هيئة مركزية منظمة ، تسلسل من الشيخ الاكبر الى الخلفاء والمريدين ، بل كانت الطريقة تسار على يد شيوخ كثيرين ، منتشرين في انحاء البلاد ، كل منهم شيخ وخليفة ومريد في الوقت نفسه . ولم يدخل النظام على الطرق الصوفية الا في العهد المصري حيث تجمع مريدو كل طريقة حول شيخ الطريق الاكبر ، الذي كانت له الكلمة العليا والذي كان له خلفاء مجازون يمثلونه في جهات مختلفة ولهم الحق المتفوض في تسليك المريدين (١) .

ان تاج الدين البهاري ، الذي ينسب اليه ادخال الطريقة القادرية في السودان مجهول الهوية ، فلم يعرف عنه شيء في طبقات مشايخ القادرية ولا يعرف شيء عن الهيئة التي كان ينتمي اليها ببغداد . كما ان الكيفية التي ساك بها الطريقة في سنار تدل على انه لم يكن تابعا لمنظمة معينة وانما كان عمله عملا فرديا بدليل انه لم يضع للطريقة نظاما وانما سلك الطريق لعدد من الشيوخ قيل انهم اثنان وقيل أربعة وقيل أربعين واستقل

(١) الدكتور عبد العزيز امين عبد المجيد ، التربية في السودان ، الجزء الاول ، ص ٢٤٥

كل منهم بمشيخته ولا رابطة بينهم والواقع أن كل أسرة دينية كانت مستقلة بمشيختها وبها عرفت كالصادق نسبة الى محمد الهيم بن عبد الصادق واليعقوب نسبة الى يعقوب بن بآن النقا الضرير والعركين نسبة الى عبدالله العركي والى يومنا هذا ظلت بعض الاسر الدينية تحتفظ بأسم الاسره وتتوارث فيها المشيخة وقد لمع كثير من هذه الاسر بحيث لم يعد من السهل معرفة الطريقة الصوفية التي تنتمي اليها الاسرة . وهناك عدد من المائخ لمت اسماؤهم في دنيا التصوف دون ان يكون لهم طريقة معينة من امثال ادريس ود الارباب وحسن ود حسونه كما تحول كثير من اضرحة الاولياء الى مراكز صوفية مستقلة وقائمة بذاتها .

اما الطريقة الشاذلية والتي دخلت السودان في عهد الفونج فلم يعرف لها ايضا تنظيم معين ويبدو انها كانت عملا فرديا اذ اشتهرت بها أسرة المجاذيب في الدامر وبسبب عدم ارتباطها بهيئة مركزية ، سرعان ما تحولت الى طريقة مستقلة ، عرفت بأسم الطريقة المجذوبية . وقد أسسها محمد المجذوب الكبير في اوائل القرن الثامن عشر وقد تطورت الطريقة على يد محمد المجذوب الصغير المولود في المتمة في عام ١٧٩٦ . وفي أيام حلات الدفتردار على الجعليين . ابان مقتل اسماعيل باشا هاجر محمد المجذوب الى سواكن ثم الى مكة حيث مكث عشر سنوات تتلمذ فيها على السيد أحمد بن ادريس الفاسي وكانت عودته الى السودان في عام ١٨٣٠ وقد ركز نشاطه في سواكن ونواحيها بين قبائل السودان الشرقي وقد كان المجاذيب سنداً قوياً لحركة المهديّة في شرق السودان (٢) .

ومن الطرق الصوفية المشهورة في السودان ، الطريقة السانية والتي

(٢) الدكتور أبو سليم ، محمد ابراهيم ، مذكرات عثمان دفنة ص ٩ ، وانظر ايضا :

Willis, C. A. Religious Cnfraternities of the Sudan, SNR, Vol.4, P.P. 175—194.

هي في الاصل احد فروع الطريقة الخلوتية والتي أسسها في الحجاز الشيخ محمد السمان المدفون في المدينة ، وقد دخلت السودان على يد الشيخ أحمد الطيب البشير المتوفي في عام ١٨٣٣ م . وفي الايام الاخيرة الحكم المصري في السودان ، انقسمت هذه الطريقة الى ثلاث طوائف ، الطائفة الام في أم مرج بشمال الخرطوم بزعامة محمد شريف نور الدائم استاذ المهدي الاول والطائفتان الثانية والثالثة بأرض الجزيرة ، احدهما بزعامة الفرشي ود الزين ، والذي جدد على يده المهدي الطريقة بعد شجاره مع محمد شريف نور الدائم اما الطائفة الثالثة فكان يتزعمها محمد الطيب البشير .

ومن الطرق التي اشتهرت في غرب السودان ، الطريقة التجانية والتي دخلت السودان في القرن التاسع عشر في اواخر القتمح المصري ، وجعل اتباعها من اولئك المهاجرين الذين وفدوا على السودان من الغرب كالعائلة والهوسا ولهم خلايا بمنطقة الجعليين وبربر ودار الشايقية ، وقد اشتهر منهم الشيخ الهدي الذي أيد الحركة المهدية وقتل في موقعة كورتى .

وفي آخر سلطنة القونج دخلت طريقة الختمية السودان على يد السيد محمد عثمان الميرغني الكبير ، المولود بقرية السلامة من ارض الطائف في عام ١٧٨٥ م . توفيت والدته وهو يافع ورباه والده الى ان بلغ سن العاشرة ثم توفي والده فكفله عمه ياسين وكان من أجل العلماء يومئذ بمكة مشهورا بالصلاح والتقوى والزهد والورع وكان عقيما لا ولد له فاحتفل به وعلمه ما يحتاج اليه من العلوم كاللغة والحديث والتفسير والنحو واللغة وغير ذلك من العلوم ثم اتجه الى التصوف واخذ على عدد من مشايخ النقشبندية والقادرية والشاذلية بالاضافة الى الميرغية طريقة جده عبدالله المحجوب واخيرا انضم الى مدرسة أحمد بن ادريس القاسمي بمكة ولا يعرف تاريخ انضمامه على درجة التحديد واستمرت العلاقة

بينهما الى وفاة أحمد بن ادريس في عام ١٨٣٧ م (٣) . واشتهر أحمد بن ادريس بالدعوة الى التجديد والتبشير وكان يرسل تلامذته الى خارج بلاد الحجاز المقيم بهذا العمل . أرسل محمد عثمان الميرغني الى بلاد الحينة ومحمد بن علي السنوسي الى بلاد اليمن وصحب معه محمد عثمان الميرغني في سياحة الى الريف المصري وفي عام ١٨١٧م امر محمد عثمان الميرغني بالتوجه الى السودان فقام بسياحة الى بلاد السودان عن طريق وادي حلفا الى دنفلا ومنها توجه غربا حتى وصل الابيض ومنها الى سنار ثم اتجه شمالا حتى وصل المتمة وشندي فالدامر . ولما كانت حملة اسماعيل باشا قد بلغت ابا حمد ، استبعد محمد عثمان الميرغني زيارة المناطق الشمالية واتجه الى الشرق وسار حتى استقر بالتاكا وانشأ بقربها مدينة جديدة سماها السنة (٤) ثم سافر الى سواكن ومنها الى مكة . وفي حوالي عام ١٨٢٧ رحل مع استاذة أحمد بن ادريس الى بلدة العصير باليمن (٥) .

ان زياره محمد عثمان الميرغني الى بلاد السودان ، مهدت الطريق لنشر طريقة الختمية في السودان وخاصة في المناطق النسالية والشرقية ولم تلق تعاليمه رواجا في وسط السودان وغربه رغم ان ابنه الحسن ولد في مدينة باره من ام سودانية ، من عائلة بادي التي هاجرت من تسال السودان . تلقى الحسن تعليمه بالحجاز واقام مع والده بمدينة سواكن لفترة قصيرة وعهد اليه والده بنشر الطريقة في داخل السودان وقام بزيارات الى كل من بربر والخرطوم وسنار . وخلف والده في زعامة

(٣) الدكتور ابو سليم ، محمد ابراهيم ، مخطوط في تاريخ مؤسس الحتمية بمجلة الدراسات السودانية (١) ١٩٦٨ ، الصفحات ٣٦-٤٤

(٤) John O. Voll, A History of the Khatmiyyah Tariqah in the Sudan, P. 110.

op. cit., P. 112.

(٥)

الطريقة في عام ١٨٥١ حيث توجه السيد محمد عثمان الكبير الى الطائف ومات بها في عام ١٨٥٣ - اما الحسن الميرغني فقد اقام بقرية الختية بكسلا وموفي بها في عام ١٨٦٩م وخلفه في متيخة الطريقة محمد عثمان الصغير ويعرف بالاغرب وهو الذي عاصر دعوة المهدي وقاومها .

اما القبائل الموالية لطريقة الختية فقد تفاوت صراعها منذ المهديّة حسب الموقع الجغرافي لكل قبيلة وحسب تواجدها بالقرب من قيادة مشايخ الختية . وقد ادى تفاوت الاسره الميرغنية مع الحكومة التركية المصرية الي تعرضهم للنقد الموجه للحكومة نسبة لانهم كانوا يحصلون على امتيازات خاصة مما ادى الى حسد وكراهية زعماء بعض القبائل الاخرى (٦) .

هذا الوضع المميز للختية واتباعهم خاف نوعا من الجفوة بين الختية والمجسعات الاخرى وخاصة طريقة المجذوبية في شرق السودان . ان تنوب حركة المهديّة بعيدا عن مناطق نفوذ الختية جعلهم لا يحسون بخطر هذه الحركة الا بعد الانتصارات الاولى للسهدي وانتشار دعوته في مناطق نفوذ الختية وخاصة شرق السودان ، قام محمد عثمان الميرغني الثاني بسحاولات كبيرة في شرق السودان ما بين عامي ١٨٨٣ - ١٨٨٤ لاقناع رجال القبائل بأن محمد أحمد المهدي ليس المهدي المنتظر وان عليهم ان يتعاونوا مع الحكومة لمحاربة دعوته وقام بالدعاية ضد المهديّة في مصوع وسنكات وسواكن وكسلا .

هالك اشخاص آخرون من عائلة الميرغني قاموا بحركة نشطة ضد المهديّة . قامت نساء بيت محمد عثمان في شندي بتأليب الجعليين والشايكية ضد المهديّة وحتى بعد سقوط مدينة شندي قام عبدالله بن محمد سر الختم بزيارة الى سواكن وجاء محمد سر الختم الثاني من القاهرة الى سواكن في ديسمبر ١٨٨٣ بناء على طلب الخديوي .

(٦) نجوم شقير ، تاريخ وجغرافية السودان ، ص ١٠٦

اما محمد عثمان الميرغني فانه خاف على نفسه من ان يقبضه الانصار اذا بقي في كسلا ففادها وهو يشكو من المرض في يناير ١٨٨٤ واستمر السيد بكري في عملية المقاومة في كسلا وهدد بالرحيل الى الحجاز اذا لم يقدم له الحاكم العام في سواكن امدادات لقيادة حركة المقاومة ولم يستجب لبله وبالرغم من ذلك بقي في كسلا الى ان جرح جرحا عميقا في احدى المعارك فاخذته اتباعه الى الساحل ورجع الى مكة حيث مات .

هذه الحوادث في كسلا انعكس صورته للمشاكل في شرق السودان . كانت هنالك قبائل وقادة كثيرون معارضون لدعوة المهدي ومع ذلك فلم تكن هذه القوات المعارضة كافية لصد قوات المهدي . فالبريطانيون لم يكونوا راغبين في المساعدة والمصريون لم يكونوا قادرين على الاسداد بفوات اخرى لمساعدة خلفائهم المخلصين لهم . نتيجة لذلك بدأت القبائل تدريجيا في عملية التحول من مساندة الحكومة الى الحياد او الى مساندة قوات المهدي . اما محمد عثمان الميرغني وبكري وغيرهم من القادة فقد اجبروا على مغادرة مدينة كسلا او الموت بها . وبهذا انهارت المقاومة . استمر نشاط عائلة الميرغني في اثارة المعارضة وكسبها الى جانبهم . استمر عثمان تاج السر يدعو ضد المهدي في سواكن . وقد عمل علي الميرغني كوسيط بين قبيلة بني عامر والحكومة . وكتب السيد محمد عثمان الى حاكم بلوكر وساعد في تنظيم اجتماع جمع بين شيوخ القبائل وحاكم عام سواكن في عام ١٨٨٧ . وبالرغم من ان القبائل المحلية لم يكن في استطاعتها اتخاذ عمل جماعي ضد عثمان دقنة فاننا نجد بنهاية عام ١٨٨٩ ان قوات عثمان دقنة قد تضعضت وقد انتهى تهديد المهدي في شرق السودان باحتلال طوكر في عام ١٨٩١ من قبل قوات الحكومة . وعلى امتداد هذه الفترة التي ضعفت فيها المهدي بالشرق كان لعائلة الميرغني نشاط واسع وكانت القبائل التي لها علاقة وطيدة مع الختمية تعمل بنشاط في مطاردة عثمان دقنة .

ابطال العمل بالمذاهب وترك الطرق الصوفية

أوضح المهدي بأن دعوته رسالة الهية وأنه يتلقى الإشارة من الرسول (ص) فأذن ليس في حاجة الى الاقتداء بأئمة المذاهب ومشائخ الطرق الصوفية وفي غير حاجة الى الرجوع الى الكتب غير كتاب الله وسنة رسوله. وقد اضاف الى ذلك منشوراته وراتبه، وبالرغم من ان المصنفات التي تحدثت عن علامات المهدي واقعاله ذكرت بأنه يبطل العمل بالمذاهب ويلغي الطرق ، فان اتباع الطرق الصوفية في السودان الذين أيدوا المهدي لم يمن عليهم التخلي عن المذاهب والطرق الصوفية ، مما جعل بعضهم يكتبون اليه مستفسرين عن صحة ابطال الطرق ومن الملاحظ ان المهدي لم يصدر منشورا مباشرا في النهي عن اتباع الطرق والمذاهب وانما كانت ترد الاشارة في الرد على رسائل المستفسرين ويبدو بأنه كان يتوقع من الناس ان يعلموا ان مجرد ظهوره يعني انتهاء دور المذاهب والطرق وبالإضافة الى ذلك ان عددا من مشائخ الطرق الصوفية واتباعهم انضموا لحركة المهدي واشملوا الثورة في مناطقهم فلم يكن من حسن السياسة اثارهم بنشور واضح في الناء الطرق فقد كان العبيد ود بدر وابناؤه محاصرين لمدينة الخرطوم من جهة الشرق وفي منطقة الجزيرة تولى مشائخ الطرق قيادة الثورة وفي دار الشايقية قاد الحركة الشيخ الهدي وهو من مشائخ التجانية ورغم هذا الاسهام فان مشائخ الطرق لم يجدوا الفرصة لتولي مناصب هامة في دولة المهدي .

ومن العوامل النفسية التي جعلت المهدي يتجه الى الناء الطرق

الصوفية : سلته بطريفة السمانية وما شاهده عد بعض السانية من عدم الالتزام بالشرع الصحيح في بعض التصرفات وربما يفسر لنا ذلك الاحداث التي أدت الى شجاره مع محمد شرف ، فقد ذكر بعض الرواة ان المهدي انكر على شيخه السباح بعمل الرقص والمباهاة في مناسبة ختان انجاله وروى بعضهم انه انكر عليه مقابلة النساء في مجلسه ويبدو ان المهدي اقتنع بان الطرق الصوفية ليست التنظيم الديني الصحيح فبدأ يعمل بطريقته في الوعظ وأرشاد الناس في السياحات التي كان يقوم بها ثم ادرك مرة ثانية بان الوعظ لا يجدي ولا بد من ازالة المنكر باليد . وبالإضافة الى ذلك كانت الطرق الصوفية مرتبطة بجهاز الحكومة التي كانت تقدم الهبات والهدايا للمشائخ وروى ان المهدي كان لا يقتات بالطعام الذي كان يقدم له في خلاوى الغبش نسبة لان الذرة من هبات الحكومة .

والعامل النفسي الآخر هو ان المهدي لم يلق تأييدا من مشائخ الطرق عندما كانت دعوة المهدي في مراحلها السرية والى هؤلاء يشير المهدي بقوله « ثم اني نبهت على بعض المشائخ وما ادركت من الامراء فلم يساعدني على ذلك احد حتى استعنت بالله وحده على اقامة الدين والسنن وواقفني على ذلك جمع من الفقهاء الاتقياء الذين لا يعبأ بهم ولا يبالون بها لقوه في الله من المكروه وما فاتهم من المحبوب المشتبه ولا زال بحمد الله يزدادون وتحصل البيعة على ما ذكر حتى هجمت على الخلافة الكبرى من الله ورسوله واعلني النبي صلى الله عليه وسلم بانني المهدي المنتظر ... » (٧) .

ان احجام المشائخ عن المهدي في اطوارها الاولى ، جعل المهدي يعتمد عنهم روحيا كما ان توغله في الغرب مهاجرا باعد بينه وبين مناطق

(٧) الدكتور محمد ابراهيم ابو سليم ، منشورات المهدي ، ص ٢٤

اهل الطرق جسمانيا وبذلك فقد اهل الطرق فضل المرتبة الاولى في المهديية فلم يكونوا من بين انصار ابا ولا قدير وانما جاء دورهم بعد الانصارات الحربية وعندما بدا لهم عجز الحكومة في القضاء على المهدي وبعد وفاة المهدي زاد شكهم في المهديية ولم يكن في مقدورهم الخروج عن سلطة الخليفة عبدالله . فظلوا مهذوبين تقيّة وعاد الكثير منهم الى طرقهم السابقة ومن الطريف ان المدير ابراهيم ، كاتم سر الخليفة عبدالله - عاد الى ممارسة تعاليم طريقة التجانية بعد سقوط دولة المهديية .

لقد لتي مشائخ الطرق احتراماً كبيراً من سلاطين الفونج ، وفي عهد الادارة التركية المصرية هبطت اسمهم قليلاً اذ ان الحكام كانوا يهتمون بطبقة العلماء ومنهم يعين القضاة والكتاب كما كانت الاعانات الكبيرة تقدم للمشائخ الذين يقومون بتعليم الصبيان ، وكان المشائخ يدبجون الرافض مطالبين بالاعانات لجرد انهم مشائخ وسخط بعضهم على الادارة التركية المصرية لانها اهتمتهم اما المهديية فقد قضت على هيبتهم ولحسن حظهم كانت فترة حكم المهديية قصيرة ولم تتمكن من القضاء على جذور الطائفة بصفة قاضية . ان العداء بين المهديية والطائفة ، جعل رجال الطرق يعملون في الخفاء لهدم حركة المهديية من الداخل اذ ان صلتهم باتباعهم لم تنقطع كما ان السلطات الحاكمة في مصر اعتدت عليهم في تهينة جمهور السودانين لنقل سلطة الحكم الثنائي .

وكما سبقت الاشارة فان المهدي لم يصدر منشوراً خاصاً بالغاء الطرق وانما ترد بعض النصوص الدالة على ذلك في بعض خطاباتة . يقول المهدي في خطابه الى جماعة المنة اسماعيل بانه يأخذ عليهم احتجاجهم بسا في الكتب القديمة مع انها منسوخة ويقول في خطاب الى اهالي فاسي بانه يشترط غسل بالكتاب والسنة فقط وترك المذاهب وآراء الشيوخ وقد اكد في خطاب السى أحمد حمدان المركي ترك الكتب القديمة

والتصانيف • ولعل اصرح نص في عدم اتباع الطرق بعد ظهور المهدي ورد في خطاب من الخليفة عبدالله بن محمد خليفة الصديق وامير جيش المهدي الى كافة الاحباب وكما يقول الدكتور ابو سليم ان هذا الخطاب ورد في مصدر واحد بدون تاريخ ويرجح تاريخ صدوره في « اواسط ١٣٠١ هـ / اوائل ١٨٨٤ م » وفي هذه الحالة جاء رد الخليفة بصفتة خليفة الصديق وامير جيش المهدي ويرد نيابة عن المهدي ونورد فيما يلي بعض الفقرات الهامة التي توضح موقف المهدي من احدى الطرق الصوفية:

« ... فالذي نعرفكم ايها الاحباب فد علمنا من جوابكم الى حضرة السيد الامام عليه السلام بان الاخوان الذين معكم امروكم بترك الطريقة التجانية وأخبروكم بأن الامام نفسه امركم بذلك فما أصفينم لقولهم وتوقعتم عن تركها وذكرتم انكم ترددوا في مقاتلتهم ورغبتهم رد الافادة اليكم في خصوص ما سمعتموه منهم هل هو صحيح ام لا آخر ما توضح بجوابكم لهم ... » ويرد على تساؤلهم بقوله « ... ولو معتمتم نظرکم في أول وهلة لعلمتم انه ما كان ينبغي لكم ذلك • لان الامر واضح كالشمس ! ان الامام المهدي خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وخاتم الاولياء على الاطلاق عند اهل الظاهر والباطن ومعلوم عندكم وعند جميع اهل البصائر انه على نور من الله وتأييد من رسول الله صلى الله عليه وسلم وموعود انه يرفع المذاهب ويطهر الارض من الخلاف ويعمل بالسنة حتى لا يبقى الا الدين الخالص بحيث لو كان رسول الله صلى الله عليه وسلم موجود لآقره على جميع افعاله لانه صلى الله عليه وسلم قال في حقه : من يقفر أثري لا يخطأ » لا يخطئ » •

ويختم رده بالفقرة التالية :

« ... فيا اخوتنا نبهوا » تنبهوا » وافتحوا عيون قلوبكم وتوقعوا عن جميع الطرق ونبهوا اخوانكم بذلك وتوسلوا جميعا بهذا الامام

المهدي عليه السلام فقط واعملوا بالسنة النبوية وعضوا عليها بالنواجذ وهي طريقة لا غيرها ... » (٨) .

ولم يرد لفظ اسم طريقة صوفية في السودان الا في هذا الخطاب .
ويلاحظ ان المهدي لم يهاجم الطرق الصوفية ومشائخها على النحو الذي هاجم به العلماء ، كما يلاحظ ان مشائخ الطرق الصوفية لم يكتبوا رسائل في تكذيب دعوة المهدي ، ولم يصدر منهم شيء مكتوب في مهاجمة المهدي سوى قصيدة محمد شريف ، التي نظمها بايماز من عبد القادر باشا حلي ولم ينتقم المهدي من استاذة وانما تلقاه عندما جاءه بالاحترام وظل محمد شريف على قيد الحياة طيلة فترة المهدي واستأنف رئاسة مشيخة السمانية بعد الفتح . وباستثناء طريقة الختية لم تقم اي طريقة صوفية في السودان بمقاومة حركة المهدي حرييا وانما كانت المقاومة ذات صيغة سلبية وظل بعض اتباع الطرق الصوفية يمارسون عباداتهم وقراءة اوراق مشائخهم سرا ويلاحظ بأن زعماء ومشائخ الطرق الصوفية ممن الذين آزرروا حركة المهدي لم يجدوا اماكن قيادية في الحركة رغم اخلاصهم لها امثال محمد الطيب البصير وابناء العبيد بدر والسيد المكي السدي رغم انه كان يحظى بلكانة سامية عند الخليفة عبدالله الا انه لم تسند له احدى الوظائف الهامة بدولة المهدي .

وثمة ملاحظة أخرى وهي ان جماهير الطرق الصوفية التي ناصرت دعوة المهدي وخاصة في مناطق الجزيرة ، لم تجد وضعا مريحا في دولة المهدي فلقد تعرض هؤلاء لدفع الزكاة والهجرة الجماعية الجبرية ولم تكن لهم قيادة قوية ينضون تحت لوائها مثل قيادة الراية الزرقاء التي كانت تشرف على مصالح ابناء البقارة بصفة خاصة وابناء العرب بصفة

(٨) الدكتور ابو سليم ، منشورات المهدي ، ص ٨٨ .

عامة . وقد ظل مشائخ الطرق الصوفية واتباعهم يشايعون المهديّة نقيّة وما ان زالت دولة المهديّة عادوا الى طرقهم السابقة ولم يلتزموا ببيعة المهديّة وقد اهتمت سلطات الحكم الثنائيّ بامر الطرق الصوفية وقدمت لزعماؤها المساعدات واعطتهم وضعا مميزا وفي نفس الوقت كانت تسعى لعدم تقوية الطرق الصوفية حتى لا يظهر من بينها مهدي آخر ولذلك كانت الادارة البريطانية في السودان تسعى الى تشجيع العلماء السنيين بسيادة التعليم الديني على تطرف المتصوفة . ومسحت للطرق الصوفية بممارسة نشاطها الديني ما عدا انصار المهدي فقد منعوا من التجمع وحرّم عليهم قراءة الراتب وحددت اقامة عدد كبير منهم .

وبعبارة اخرى ظلت جماهير الطرق الصوفية محتفظة بولائها لمشائخ الطريقة ، بحيث انها عادت الى ممارسة نشاطها بعد زوال المهديّة ، اي ان المهديّة كعقيدة دينية لم تقض على الطرق الصوفية ، وان عدم اعتراف المهديّ بالطرق الصوفية والغائثا يعني بان الفرق الصوفية فقدت كينونتها في ايام المهديّة كما ان زعماء الطرق الصوفية اصبحوا اشخاصا عاديين ولم يسمح لاي منهم بتولي منصب كبير في المهديّة بحيث يصبح اتباعه في الطريق سنداً له في حركة المهديّة . ومن الملاحظ ان الاشخاص البارزين في حركة المهديّة ، من اهل الطرق الصوفية ، ماتوا في معارك المهديّة الاولى وخاصة في الجزيرة ، مات ابناء المكاشفي والشريف أحمد طاه ومحمد زين وود الصليحي وود برجوب وعبدالباسط الجبري وفضل الله ود كريف والحاج أحمد عبد القفار ولم يستطع ابناء الطرق الصوفية تكوين طبقة او حزب يتكلم باسمهم . وعندما اخذ المهدي بنظام الخلافة في دولته لم يجعل احدا من رجال الطرق الصوفية خليفة وانما حصر الخلافة في ثلاثة من ابتكار المهديّة وجعلهم قادة لجيوش المهديّة حسب التقسيم الاقليمي ، ومن الطريف ان خلافة عثمان عرضت على

زعيم طائفة صوفية خارج السودان ، وحرّم منها فقيه سوداني ومن طريفة السانّة ، التي كان ينسب اليها المهدي قبل اعلان دعوته . والفقه السوداني هو المنة اسماعيل ، من زعماء قبيلة الجوامعة وله مكاتبة الدينية في تلك المنطقة بالاضافة الى الجهد الذي بذله في شن الثورة المهدية في كردفان . وقد احدث نظام الخلافة حركات مقاومة لدعوة المهدي .

وخلال هذه الفول ان دعوة المهدي رغم انها خرجت من صلب طريفة صوفية ، فانها لم نجد الأيد من كبار مشائخ تلك الطريفة من الناحية العقائدية ووضح المهدي صراحة في منشوراته بأنه لم يلق قبولا من المشائخ عندما أسر لهم بدعوته ويبدو بانهم استهانوا بأمر الدعوة وظنوا ان الحكومة بما لديها من جند واسلحة ستقضي عليها وعندما اشتد ساعد الحركة وهزمت قوات الحكومة في أكثر من موقعة انضم بعض المشائخ للحركة واسهوا فيها ولسبب موقفهم المتأرجح من الدعوة لم يستطع أي من مشايخهم ايجاد مكانة قيادية في الحركة أو الوقوف ضدها ومن الناحية العقائدية ، ان المهدي يلغي الطرق ويرفع المذاهب والمهدية كحركة ثورية لا تقبل الانقسام بين صفوفها كما انها تترض ان يكون الولاء لها وحدها . وقبول دعوة المهدي يعني التخلص من تعاليم وآداب الطرق السابقة وهذا لم يفعله مشايخ الطرق واتباعهم اتهموا للدعوة خشية وثقة ثم ما لبثوا ان عادوا الى طرقهم الصوفية السابقة بعد زوال سلطة المهدي .

الباب الثالث

المعارضة من الداخل

الفصل السابع

الخلافة ومشاكلها

حركة عصيان الله اسماعيل

ابراهيم احمد منفي خلافة عثمان

حركة ابي جهيزة

ادعيا نبوة عيسى

الخلافة ومشاكلها

شعر المهدي بخطورة التنافس بين كبار اصحابه والذي أصبح يزداد خطوره كلما كبرت الحركة ، فلجأ الى المجتمع الاسلامي يستلهم منه الحل المنشاء على هذا التنافس . وقاده تفكيره الى التفريق بين اصحابه ، واعطائهم مراتب تحدد مكافئة كل منهم في الحركة وليضع حدا للتنافس والتناحر حول الرئاسة . ومن الملاحظ ان الرسول لم يمين خلفاءه وانما تست المباينة لكل خليفة وفقا للظروف اثر وفاة كل خليفة وتعيين خلفه ، وقد كان لكل منهم منزلة رفيعة بين صحابة رسول الله ومن الملاحظ ايضا ان المهدي اعلن نفسه خليفة لرسول الله ، بأمر منه ، وهو في هذه الحالة في منزلة موازية لخلافة ابي بكر الصديق ولكن المهدي ذكر بان الرسول عين الخليفة عبدالله في كرسي خلافة الصديق وهذا يعني ان خلافة المهدي للرسول تأخذ خطا آخر موازيا لخلافة الخلفاء الراشدين ، دون التدخل في التسلسل المرتبي أو الزمني . ومن الجلي الواضح ان المهدي لم يقصد بالخلافة التابع الزمني أي ان يتولى اصحابه الامر من بعده على نسق ما تم في عهد الخلفاء الراشدين ^(١) . ودليلنا على ذلك ان التطور المسبق لرسالة المهدي ليس فيه أي تنبؤ لدور الخلفاء القيادي بعد وفاة المهدي وانما تروى القصة على أساس ان الدجال يظهر بعد المهدي ثم تأتي مرحلة ظهور نبي الله عيسى ويمكننا ان نضيف الى ذلك

(١) الدكتور ابو سلهم ، محمد ابراهيم ، مفهوم الخلافة وولاية العهد في المهدي ، ص ٧

ان المهدي في تلك المرحلة المبكرة من دعوته وهو في قمة انتصاراته لا يمكن ان يفكر في نهاية عهده ويخطط للخلفاء الذين سيأتون من بعده .
ويلاحظ ايضا ان المهدي ، لم يشر ، في منشوراته ومجالسه ، الى ظهور الدجال وعيسى وخروج دابة الارض وغير ذلك من علامات الساعة .

ظهر نظام الخلافة في حركة المهديّة نتيجة لنموها وتطورها ، ووفق الظروف التي كانت محيطة بها في تلك الفترة التي اعلن فيها المهدي . راتب الخلفاء . وقبل ذلك كان المهدي يشير الى كبار اصحابه الوزراء والاعوان والنواب . وفي رسالة الى محمد الطيب البصير يقول المهدي « ... وحيث انك النائب عنا وكنفسنا في جميع الامور لازم تشجع الاهل الى الهجرة الينا . وجميع من يصلنا فليبايعك ، وقد جعلت مبايعتك مبايعتي ، وانت الامين على حقوق الله تعالى ... » (٢) .

ويقول الدكتور ابو سليم ، ان وظيفة نائب المهدي هذه ، هي اقدم وظيفة في المهديّة والنرض منها الاثابة في المبايعّة والتجهير والنظر في شئون الخلق في الاقاليم وقد اني الاصطلاح واستبدل بالامير ثم العامل ومنذ فتوح الابيض ، صار هذا اللقب أي النائب - خاصا بالخليفة عبدالله اذ كان يتولى كافة الامور المدنية والعسكرية والسياسية بصفته نائب المهدي وكان للمهدي نواب آخرون هم نواب حكام المهديّة أي القضاة (٣) .

وحاء في منشور المهدي الذي وجهه الى محمد المهدي ابن الولي

-
- (٢) رسالة من المهدي الى محمد الطيب البصير بتاريخ غرة شعبان ١٢٩٨ هـ الموافق ٥ - ٣٠ يونيو ١٨٨١ م - انظر الدكتور ابو سليم ، منشورات المهديّة ص ١٢-١٨
(٣) الدكتور محمد ابراهيم ابو سليم ، مفهوم الخلافة وولاية العهد في المهديّة ، ص ٢ .

السوسي لفظ « الوزراء » وتدرجه الى الخلفاء حسب ما جاء في المنشور على المحر التالي . « ... وانت منا على بال حتى جاءنا الاخبار فيك من النبي صلى الله عليه وسلم انك من الوزراء لي ثم لا زلنا ننتظر حتى اعلمنا النبي الخضر عليه السلام باحوالكم وما اتم عليه ثم حصلت حضرة عظيمة عين فيها النبي صلى الله عليه وسلم خلفاء خلفائه من اصحابي فجلس احد اصحابي على كرسي ابي بكر الصديق واحدهم على كرسي عمر واوقف كرسي عثمان وقال هذا الكرسي لابن السنوسي السى اني بأتبكم بقرب او طول واجلس احد اصحابي على كرسي علي رضوان الله عليهم اجمعين ... » (٤) .

وخلافة الصديق اعطيت للخليفة عبدالله وخلافة الفاروق اعطيت لعلي بن محمد حلو وخلافة الكرار اعطيت للخليفة محمد شرف ، والغرض السياسي من توزيع الخلافة على هذا النحو واضح فلقد اراد المهدي ارضاء قطاعات المجتمع السوداني المنضوية في حركته فجعل لاهل كل اقليم خليفة خاصا بهم كما عين لكل خليفة راية مميزة بلون معين فهذا التقسيم الذي قصد به القضاء على التنافس بتحديد مرتبة كل خليفة ساعد بطريقة غير مباشرة على خلق تكتلات اقليمية طغت الكتلة القوية على التكتل الاخرى واستبدت بالامر .

ويرى الدكتور ابو سليم ، ان فكرة الامامة والخلافة ، ليست مجرد ضرب من ضروب الحكم وانما هي اصل من اصول الدين وركن من اركان العقيدة الاساسية مثلها مثل البيعة والهجرة (٥) . وانه لمن الصعوبة بـسكان التفريق بين الخلافة كركن من اركان العقيدة وكأداة من أدوات

(٤) رسالة من المهدي الى محمد المهدي بن السنوسي بتاريخ ٥ رجب ١٣٠٠ هـ .

(٥) الدكتور محمد ابراهيم ابو سليم ، منشورات المهديّة ، المقدمة ، ص : ز .

الحكم وبعبارة أخرى انه لا بد للخلافة — أي كان كنهها — ان تصطدم بالواقع الملائم ويصبح التنافس حولها معولا من معاول الهدم لحركة المهدي ولا سيما ان خلافة المهدي تعددت كراسيها وواحد من هذه الكراسي ظل نائرا مما جعله هدفا لحركات المقاومة والعصيان لسلطة المهدي .

ومهما يكن من أمر فان نظام الخلافة ، اصبح من الدعاءات الرئيسية في دعوه المهدي والتي تأتي بسببها معارضة حكم الخليفة عبدالله . فما هي الاسباب التي دفعت المهدي لايجاد هذا النظام؟ ان المهدي عادة لا يفسر أعماله بالوضع المباشر وإنما يستند الى حضرة نبوية ، وربما أراد المهدي ان ينظم مكانة ومسؤوليات أعوانه بالنسبة اليه حتى يضع حدا للمنافسات والطموح بين كبار أعوانه وجاء نظام تقسيم الخلافة متمشيا مع نظام الرايات .

ويأتي نظام الخلافة طبيعيا مع تطورات حركة المهدي ، فقبل واقعة ابا . كان الانصار يحملون رايات الصوفية المختلفة دون تمييز فلما أحس المهدي بدنو المعركة مع جيش أمي السعود أمر باحضار الرايات الخمسة وكان مكتوبا عليها كلها عبارة (لا اله الا الله محمد رسول الله) وكان على إحداها الشيخ الجبلاني ولي الله وهي الراية الخضراء وعلى الثانية الشيخ أحمد الرفاعي ولي الله وهي الراية السوداء ، وعلى الراية الثالثة الشيخ الدسوقي ، ، والرابعة أحمد البدوي ولي الله وهي الراية الحمراء والخامسة لم يكن عليها شيء سوى الشهادة وهي الراية البيضاء . وأضاف المهدي الى كل منها في أعلاها عبارة « يا حي يا قيوم يا ذا الجلال والإكرام » وفي أسفلها « محمد المهدي خليفة رسول الله » ورايات الاقطاب الاربعة معروفة . أما الراية الخامسة فالتألب انها كانت راية المهدي باعتباره قطبا من الاقطاب (٦) .

(٦) الدكتور إبراهيم حسن شحاته ، الادارة المهديّة بالسودان ، ص ٦١

وبعد نجاح حركة المهديّة في المواقع الحربية الاولى ، قرر المهدي ان عامة أصحابه في درجة عبد القادر الجيلاني ، ولعل ذلك كان تسهيدا لالتقاء الطرق الصوفية وإبطال العمل بالمذاهب الاربعه . واذا كان عامه الانصار في مرتبة الجيلاني فليس هناك حرج في أن يكون خلفاء المهدي في مرتبه أعلى من الاقطاب الاربعه وأقرب مرتبة لهم هي مرتبة خلفاء رسول الله صلى الله عليه وسلم .

اخلفه ، المؤرخون في تفسير معنى الخلافة التي كان يقصدها المهدي . هل كان يقصد بها التتابع الزمني لاعتلاء خلفائه امامة المهديّة من بعده أم كان يقصد بها مراتب دينية للتسيز بين أصحابه ومكانتهم منه؟ (٧) ويرى بعض المؤرخين ان الخلافة أمر مرتبي ديني وموضوعه على نمط مراتب المتصوفة ، فالمهدي يضع أتباعه في مراتب متفاوتة . أما هو نفسه فهو خليفة الرسول وأصحابه الاربعه الكبار هم خلفاء الخلفاء الراشدين (٨) .

وفكرة التتابع الزمني لم يظهر مدلولها الا بعد وفاة المهدي والتي لم تكن متوقعة قبل استكمال الفتوحات . ولذلك نجد ان المناقشات حول الخلافة في أيام المهدي لم يكن الغرض منها التمهيد والعمل على ولاية الامر بعده بقدر ما كان الغرض منها الحصول على مرتبة مميزة مع حركة المهديّة وخاصة ان كرسي خلافة عثمان قد عرض لشخص لم يسهم في حركة المهديّة ، فضلا عن انه لم يصل الى شيء يدل على ايمانه بالدعوة أو حتى العطف عليها .

وبالرغم من ان الخليفة عبدالله قد حظي بمرتبة خلافة الصديق ،

Holt, P. M. The Mahdist in the Sudan, P. 103.

(٧)

(٨) الدكتور ابو سليم ، محمد ابراهيم ، مفهوم الخلافة وولاية المهدي في المهديّة ، ص ٤

فان ذلك لم يحمه من النقد والتشكك في الاجراءات التي كان يتخذها لادارة حركة المهدي . وبدأت المنافسات والصراعات الداخلية تندلع بعد تسليم حامية الابيض في ١٠ ربيع أول ١٣٠٠ هـ / ١٩ يناير ١٨٨٣ م اذ اجري المهدي بعض التعديلات في جهاز نظامه وقد ركز كثيرا من السلطات في يد الخليفة عبدالله ، الامر الذي اثار حفيظة اتباع كثيرين ، وخلق خلافات كبيرة ، وقد تمتعت العداوة بين الخليفة عبدالله والاشراف اثر السلطات التي اعطيت له ^(٩) . هذه المنافسات دفعت المهدي الى اصدار منشور خاص بتاريخ ٧ ربيع أول ١٣٠٠ هـ / ١٦ يناير ١٨٨٣ م في فضل الخليفة عبدالله ومكائنه في المهدي وان افعاله بأمر من الله ورسوله أو بأذن من المهدي وانه لا يعمل باجتهد منه ، وانه خليفة الظفاء وأمير جيش المهدي وانه خليفة المهدي في الدين بأمر من الرسول (ص) وانه مؤزر في الباطن بالخضر عليه السلام . وحذر المهدي اتباعه من التكلم في حقه لان ذلك يورث الوبال والخذلان وسلب الايمان كما أخبر بأن جميع افعاله وأحكامه محمولة على الصواب ، لانه أوتي الحكمة وفصل الخطاب ^(١٠) .

لم يكن في مقدور الخليفة عبدالله تصفية المنافسين له من الاشراف في حياة المهدي فاستعمل الحكمة والعقل في كسب ثقة المهدي ، على خلاف الاشراف الذين تضايق منهم المهدي وشعر بالهرج لتكالبهم على الدنيا ولم يتورع من اداتهم علنا في المسجد . وسنعالج موضوع الصراع بين الاشراف والخليفة عبدالله في فصل لاحق .

أما كرسى خلافة عثمان الشاعر ، فقد تطلع بعض أصحاب المهدي

(٩) الدكتور أبو سليم ، محمد ابراهيم ، الحركة الفكرية في المهديّة ، ص

(١٠) منشور من المهدي الى كافة احبابه بتاريخ ١٧ ربيع أول ١٣٠٠ هـ / ١٨٨٣ م

الى الوصول اليه ، ومن أول المدعين لخلافة عثمان شخص يدعى فخر الدين حسن الملاوي الذي كتب اليه المهدي رسالتين عن موضوع ادعائه للخلافة . وجاء في إحدى هذه الرسائل « ان أمر الخلافة من الله ورسوله ... ان الله جعل كل أحد خليفة في ابائه وكل قرن خليفة عن القرن السابق . أما الحضرة النبوية اذا تحققت في كونك خليفة عبدالله فهو ان عبدالله دال لجميع الخلق الى الله وهو خليفتنا على ذلك وأنت خليفة على اهلنا وذريتنا ... » (١١) .

وليس المهدي بالسذاجة التي يوزع بها أعباء دولته على كل من يدعي حضرة نبوية . ويلاحظ انه اشترط صحة الحضرة . ويمكن الخليفة عبدالله من القاء القبض على فخر الدين المذكور وبمضا من أتباعه (١٢) . أما حركات المطالبة بكرمي خلافة عثمان أو المطالبة بموقف متميز في المهدي ، فقد ظهرت ثلاث مرات : الاولى في أيام المهدي ، والثانية والثالثة في أيام الخليفة عبدالله . كانت الحركة الاولى بقيادة الفكي المنه اساعيل ، زعيم الجوامع ، وكاد أن يقود الى انقسام كبير في حركة المهدي لولا ان المهدي عالج الموقف بنوع من الحزم . وأما الحركة الثانية فكانت بأسباب دفع الزكاة ، تزعمها شخص يدعى ابراهيم أحمد وجمع حوله عربان رفاة الهوى وقمعت حركته في مهدها (١٣) . أما الحركة الثالثة فهي الحركة التي كادت تمصف بهية حركة المهدي في غرب السودان ، لولا أن توفي قائدها بمرض الجدري قبل أن يصل الفاشر ، وسنحل فيما يلي أسباب قيام كل حركة وتأججها بالنسبة لظهور فكرة دعوة المهدي .

(١١) رسالة من المهدي الى فخر الدين حسن بتاريخ ٤ شوال ١٣٠١ هـ / ٢٨ يوليو ١٨٨٤ م .

(١٢) مهدي ١٠/١ م ١ ص ٣٩ ، رسالة بتاريخ شوال ١٣٠١ هـ .

(١٣) مهدي ١٢/٢ م ٢ ، ص ٧ رسالة من أحمد الصوفي الى الخليفة عبدالله بتاريخ ٧ ربيع آخر ١٣٠٧ هـ .

Boltan, A.R.C. SNR, Vol. 17 (1934) P. 237.

حركة عصيان المنه اسماعيل

ينتمي المنه اسماعيل الى عائلة فقهاء من قبيلة الجمع ، وفد هاجرت القبيلة الى دار الجوامعة في حوالى منتصف القرن الثالث عشر وكان المنه ينسب الى طريقة السمانية واكتسب شهرة عظيمة ^(١٤) . ويقال ان المهدي قابله قبل اعلان المهدي في قريته (ياسين) في عام ١٨٨٠ واخذ معه اليهود والمواثيق لنصرته عند اعلان دعوة المهدي . وتتضح صلة المهدي بالمنه اسماعيل قبل اعلان المهدي من رسالة وجهها المهدي الى الشيخ سليمان ، بتاريخ ١٤ رجب ١٢٩٧ هـ / ٢٣ يونيو ١٨٨٠ م ويشير فيها المهدي الى وعد سليمان بالاجتماع معه في نصف شوال ويطلب منه أن يلحق به في جديد في نفس الميعاد أو أن يسبقه الى أبي دوم وأن يكاتب موسى الأحمر والشيخ المنه وغيره ويفيده بحضور محمد الطيب البصير ومعه عدد من مشائخ وعمد الحلاوين ودخولهم في العهد المعلوم ^(١٥) .

ومن هذه الرسالة يتضح بأن المنه اسماعيل كان له ضلع أو على الأقل كان لديه علم بدعوة المهدي ، وهي في مراحلها السرية ، وانه كان مناصرا للدعوة ودخل في حلف مع المهدي ولكن يلاحظ انه لم توجه الى قدير لمباينة المهدي واكتفى باعلان الثورة في شمال كردفان ونسبة

(١٤) رسالة من محمد أحمد بن عبدالله (المهدي) الى الشيخ سليمان بتاريخ ١٤ رجب ١٢٩٧ هـ / ٢٢ يونيو ١٨٨٠ م .
(١٥) Holt, P. M. The Mahdist State in the Sudan, P. 43.

لمكاته الدينيه ونموذه في تلك المنطقة . وقد استطاع أن يجمع حوله قوة فدر عددها بعشرين ألف رجل وزحف بهم نحو حامية التيارة وتمكن من الاسيلاء عليها عنوة في ٢١ رمضان ١٢٩٩ هـ / ٦ أغسطس ١٨٨٢ م ونقل الى المهدي أخبار انتصاراته كما قام بقطع خط التلغراف وطريق البوستة الحكومية بين الايضا والخرطوم (١٦) .

وكانت بعض القبائل قد أشعلت الثورة في هذه المنطقة تحت قيادة عبدالله النور ، وكانت هذه القبائل تتكون من قبائل حمر ورئيسها المكوي ود ابراهيم وفييلة البديرية تحت قيادة عبد الصمد أبو صفية وقبيلة الحوازمة بقيادة نواي . ويقال ان المهدي عندما وصل الى جبل الكواليب اتاه رسول من عامله عبدالله يستحثه على الجدي في السير للوصول الى كردفان (١٧) .

والعلاقة بين عائلة عبدالله النور والمنه اسماعيل يكتنفها الغموض ، فقد كان كل منهم يحارب بفرده وتجمع الاثنان مع المهدي في حصار الايضا . قابله عبدالله ود النور عند البركة ومعه نحو عشرة آلاف مقاتل ، وعندما وصل المهدي الى كبا ، كان قد كتب للمنه اسماعيل ليوافيه اليها من التيارة ، فمكث في كبا في انتظاره وأرسل قوات استكشافية للايضا (١٨) . ويذكر شقير بأن المنه اسماعيل وصل الايضا بعد وصول المهدي وأمره بالنزول في خور طقت تجاه الزاوية الشمالية

-
- (١٦) العوض عبد الهادي العطا ، تاريخ كردفان السياسي في المهديّة ، ص ٣٣
(١٧) المخابرات المصرية ٢٣/١٠/١٩٠١ ، بتاريخ ٢٦ رمضان ١٢٩٩ هـ / ١١ أغسطس ١٨٨٢ م . وانظر عوض عبد الهادي العطا ، تاريخ كردفان السياسي في المهديّة ، ص ٣٣
(١٨) العوض عبد الهادي العطا ، تاريخ كردفان السياسي في المهديّة ، ص ٣٤

الشرقية من الاستحكام . واذا صحت هذه الرواية فإن القول بأن المنه اسماعيل كان يريد اسقاط الابيض قبل وصول المهدي بعيد عن الحقيقة . ويذكر شقير بأن المهدي نظم الهجوم على النحو التالي : المنه اسماعيل الذي نزل في خور طقت والقاضي أجمد ود جبارة من الزاوية الشمالية الشرقية وفرسان البقارة من الزاوية الشمالية الغربية وهو أي المهدي مع خلفائه ومعظم جيوشه من الزاوية الجنوبية الشرقية (١٩) .

ومن هذا يتضح ان المنه اسماعيل كان يقود جيشا كبيرا ، بدليل انه كان مسؤولا عن جبهة كاملة في الهجوم على الابيض وكان يتوقع ان ينال مكافأة عظيمة عند المهدي . ويقال بأنه كان موعودا بخلافة عثمان الا انها انتقلت الى السنوسي لاكتساب قطاعات أخرى للمهدية فلم يكن المنه اسماعيل ليقبل وضعا هامشيا في الحركة وقد أسهم فيها بسيفه على خلاف ابن السنوسي الذي لم يحضر لمقابلة المهدي كما انه لم يرد على رسائله . ويبدو ان المنه لم يكن راضيا عن المكافأة الاولى التي كان يتمتع بها الخليفة عبدالله ولم يكن يستجيب لاوامره كما ان أتباع المنه لم يكونوا خاضعين للسلطة وكانوا يتصرفون في حرية تامة . وقد كتب المهدي الى المنه اسماعيل خطابا قبل ٢٥ جماد أول ١٣٠٠ هـ / ٣ ابريل ١٨٨٣ م أي قبل عزل المنه من الامارة يخبره بأنه يتلقى في كل يوم وليظة وباستمرار خطابات يتضرر أصحابها من جماعته (أي جماعة المنه) وشاع انهم ينهبون ويسلبون ويقتلون ، ويحصله مسؤولية هذه الاعمال بصفتهم راعيا لهم وينذرهم من مخالفة أمر إمام القرن (٢٠) .

وقصة عصيان المنه كما يرويها مؤلف كتاب « جهاد في سبيل الله »

(١٩) نعم شقير ، جغرافية وتاريخ السودان ، ص ٦٩٢
(٢٠) الدكتور أبو سليم ، محمد إبراهيم ، المرشد الي وثائق المهدي ، ص ٤٧ ، رساله من المهدي الى المنه اسماعيل بتاريخ قبل ٢٥ جماد أول ١٣٠٠ هـ قبل ٣ ابريل ١٨٨٣ م .

هي ان جنود المنه نهبوا أغلب أموال الابيض واغرتروا بما وقع في ايديهم من مال ، وسار الفكي المنه بجيشه الى قرية ياسين بدار الجوامعة بدون اذن من المهدي او خليفته (٢١) . ولا شك ان أخذ الاموال ليس سببا نافيا في أن يجعل المنه يهجر المهدي ويتوجه الى قرته . ويبدو ان المنه اسماعيل لم يكن راضيا عن المكافاة التي وصل اليها الخليفة ، وأقف من الخضوع لرئاسته ورأى انه أحق منه ، أو على الأقل كان يطمع في مرتبة تميزه عن غيره بفضل الجهد الذي بذله في نصرة الدعوة . وكما سبق ان ذكرنا . فقد قام المنه اسماعيل بدور كبير في اشعال الثورة في شمال كردفان ، قضى على حاميتي باره والتياره ، وحارب بعيدا عن الجيش الرئيسي ، واجسج حوله عدد كبير من الناس وحاول ان يجد لنفسه مكانا بارزا في الثورة الا ان المهدي لم يعطه تلك المكافاة . ويشير الى ذلك مؤلف كتاب « سعادة المستهدي » بقوله « ان المنه هذا كان بعد فتوح مدينة الابيض وقبل ذلك حصنات منه مخالقات وجرت منه امور مخلة يبالغ شرحها حتى صار يخالف أوامر المهدي عليه السلام وغير ذلك من أوجه الموبقات التي أفضت به الى الهلاك والدمار » (٢٢) ، وليقم المهدي عليه الحجة أرسل اليه الشيخ عجيب الحمراوي ليرد العناثم ويرجع عن دعواه في خلافة الصديق . اعترض المنه أمر المهدي وعاد الشيخ عجيب ليخبر المهدي بأمر المنه . أرسل المهدي جيشا بقيادة عبد الرحمن النجومي وعبدالله النور وحسدان ابي عنجة وفرق من الجهادية وراية حاج خالد وراية ولد أبو صفة . وهذا الجيش الكبير يدل على خطورة حركة المنه وحزم المهدي في القضاء عليها في المهدي . وعندما رأى الجوامعة هذا

(٢١) علي المهدي ، جهاد في سبيل الله ، تحقيق عبدالله محمد أحمد ،

ص ٤٥

(٢٢) اسماعيل عبد القادر الكردفاني ، سعادة المستهدي بسيرة الامام المهدي ، تحقيق الدكتور ابو سلم ، ص ١٩٧-١٩٩

الجيش الكبير تفرقوا عن المنه ودخل عليه رسل المهدي فرفض مفايلتهم بحجة أنه متمكن ومشغول بذكر الله . فدخلوا عليه وأوثقوه كئافا هو وابنه ووالده وأمين بيت ماله وساروا بهم نحو الابيض وفي الطريق تسلموا أمر المهدي بقتلهم ونفذ فيهم حكم الاعدام . ويقال ان الخليفة عبدالله هو الذي أصدر الامر بقتلهم دون استشارة المهدي ، وتهديته للخواطر فيل ان المهدي قال بأن القكي المنه طهره القتل وعفا عنه (٣٣) .

ويذكر تقرير ان المهدي أصدر أمرا بعد فتح الابيض بقتل اثنين من اعظم أنصاره وهما المنه اسماعيل وعجيل ود الجنقاوي ، من كبار متابعي الرزيقات ، لنافسة حصلت بينهما وبين الخليفة عبدالله وكثر الطعن على الخليفة عبدالله وقومه سرا وجهرا ، وخوفا من حدوث الفتن أصدر المهدي منشورا في حق الخليفة عبدالله ومكاته في المهدي وأمر الناس بطاعته كنفسه وحذرهم من الطعن فيه سرا أو جهرا (٣٤) .

والشاهد ان اسباب قتل عجيل ود الجنقاوي تختلف عن الاسباب التي أدت الى مقتل المنه اسماعيل . فقد كان عجيل من زعاء الرزيقات وتولى نظارة الرزيقات لفترة في أيام الادارة التركية المصرية بدلا من مادبو علي ، الذي أصبح ناقما على الادارة التركية وانضم الى حركة المهدي في وقت مبكر . أما عجيل فقد كان متعاطفا مع الادارة التركية ورغم مبايعته للمهدي فلم يكن الخليفة مطبنا الى ولائه للمهدي بالاضافة الى نفوذه وسط قبائل الرزيقات وعدم رغبته في الخضوع للخليفة عبدالله الذي لم يكن لاسرته مكانة رفيعة في القبيلة ، أما المنه اسماعيل فقد كانت المنافسة بينه وبين الخليفة عبدالله على الخلافة . فقد كان المنه اسماعيل

(٢٣) علي المهدي ، جهاد في سبيل الله ، ص ٤٩

(٢٤) نعم شقير ، جغرافية وتاريخ السودان ، ص ٧٠٨

يرى انه أحق من الخليفة عبدالله لمكاته الدينية وسط قبائل كردفان وللجهد الذي بذله في سبيل نشر دعوة المهديّة .

حسم المهدي حركة المنه اسماعيل بحزم وسرعة ولم يتركها تستفحل لتحدث انفساء في الثورة ، خاصة من رجل له مكانة دينية في المنطقة حاول أن يثبت وجوده وتحدي أوامر المهدي وظن ان قربّه من المهدي سيشفع له . وبسقتل المنه انحلت قيادة الجوامعة والجمع بالرغم من ان الامارة استندت الى موسى الاحمر وتفرّق الجوامعة على أربع ريايات بقيادة مزمل زرون وعمر خوار الشيخ ورحمة محمد منوفل والشامي هبائي .

ان القضاء على حركة المنه أدى الى تجنب الانقسام في الثورة كما ان توجه المهدي الى شيكان لمقابلة جيش هكس غطى على حركة المنه وواقف حركات المنافسين للخليفة عبدالله مؤقتا . وبالإضافة الى ذلك فقد أدى تسرد المنه على الخليفة اعطاه مزيدا من السلطات واتفرد بالامر وأصبح صاحب الكلمة الاولى في دولة المهديّة بعد المهدي وقد أدى ذلك الى ازدياد سخط الاشراف وشيعتهم من أبناء البلد على الخليفة عبدالله وأتباعه .

وفي فترة حكم الخليفة عبدالله ، حدثت بعض الادعاءات لخلافة عثمان وهي في جوهرها عبارة عن تبرير للخروج على حكم الخليفة عبدالله وفي أرض رفاعة الهوى بمنطقة الجزيرة ، قامت حركة ضد عمال الخليفة عبدالله ، ادعى قائدها خلافة عثمان .

ابراهيم احمد مدعي خلافة عثمان

في السنة الاولى لحكم الخليفة عبدالله ، ادعى شخص ، يسمى ابراهيم احمد ، خلافة عثمان ، بجهة التبنة ، في أرض رقاعة الهوى ، وعندما علم الخليفة عبدالله بأمر هذا الدعي ، من أحد مندوبيه في تلك الجهة أمره بترك مسيله ولكنه استدرك وأرسل خطابا لمندوبه المذكور وطلب منه أن يحضر المدعي معه الى أم درمان ولا يفرط فيه خوفا من أن يحدث منه افساد للدين (٢٥) .

ومن الطريف ، ان الخليفة عبدالله ، أرسل خطابا للمدعي نوره كاملا لالقاء الضوء على الطريقة التي كان يعالج بها المخالفين له «... الى حبيبه في الله ابراهيم أحمد ... فعلم الحبيب قد بلغنا ادعاك لخلافة عثمان ، وحيث انك من ضمن المسلمين ونحب لك الخير ولا نرضى لك الا الجميل فينبغي يا حبيبنا بوصول هذا عندك بادر للحضور بطرفنا على وجه القور ولا يؤخرك غير مسافة الطريق لاجل النظر في هذا الامر وأجري ما يرضي الله تعالى ورسوله وان شاء الله بعد مقابلتنا لا ترى الا الخير هذا والسلام » (٣٦) .

(٢٥) مهدة ، دفتر صادر ٩ ص ٢٣٢ ، رسالة من الخليفة عبدالله الى احمد ابو ام مفتاني بتاريخ ١٣ ربيع آخر ١٣٠٣ هـ .
(٢٦) المصدر السابق ص ٢٣٣ رسالة من الخليفة عبدالله الى ابراهيم احمد بتاريخ ١٣ ربيع آخر ١٣٠٣ هـ .

«نواردت الاخبار على الخليفة بأن ابراهيم أحمد ، مدعي الخلافة بخور الدليب ، صار يعطي البيعة للعربان وتوجه اليه أحمد الصوفي وعلي أبي عقله لصدّه عن الدعوة فتصدى ل حربهما ، واستطاع قتله مع عدد من أتباعه . وكانت خسارة الانصار سبعة قتلى وأحد عشر جريحاً . وبعد مقتل مدعي الخلافة فإن العربان ، التابعين له ، والذين فروا من المعركة لم يسلّموا وإنما كانوا يناوشون الانصار ، ووصفهم أحمد الصوفي بقوله « انهم الجميع مخادعين وبايموه ونضروا من المهديّة وليست حاصلة منهم استقامه ومع مقتل صاحبهم لا زالوا مصممين على مطاردة القراء» (٢٧) .

ورد عليه الخليفة عبدالله بعدم مطاردة العربان لحين زمن الخريف ، « وان الانصار مطلوب حضورهم لام درمان للاستعداد لقتال الكفرة الذين تحركوا من بلادهم . أما العربان يصرف النظر عنهم لانهم تحت اليد » (٢٨) .

وأمر الخليفة عبدالله علناً أبا عقله وأحمد الصوفي أن ينصرفا للمهمة التي من أجلها أرسلوا الى عربان رفاعة الهوى وهي جمع الزكاة ، وهذا يفسر سر التفاف العربان على مدعي الخلافة ، ليس لامر ديني وإنما تخلصاً من دفع الزكاة ، والتي أصبحت بالنسبة لهم مرهقة مثلها مثل الضرائب التي كانت تجنيها منهم الحكومة السابقة .

(٢٧) مهديّة ٢ مجلد ١٣/٢ ص ٧ ، رسالة من أحمد الصوفي الى الخليفة عبدالله بتاريخ ١٧ ربيع آخر ١٢٠٢ هـ .
(٢٨) مهديّة ، دفتر صادر ٩ ص ٢٦ ، رسالة من الخليفة عبدالله الى علي ابو عاقل بتاريخ ٢ جماد اول ١٢٠٣ هـ .

حركة أبي جميزة

أصبحت المناداة بملء كرسي خلافة عثمان الشاغر مسوغاً دينياً يجمع حوله الثائرون الاتباع لمناهضة حكم الخليفة عبدالله ، بدعوى أنهم من اتباع المهدي . ومن أشهر هؤلاء الدعاة ، شخص يسمى محمد الزين واشتهر بكنيته (أبو جميزة) . ونكمن خطورة هذا الرجل في أنه ظهر في بلاد تامة — من أمارات السودان الغربي — وكانت فكرة أو عقيدة ظهور «المهدي المنتظر» منتشرة في تلك الجهات ، كما أن هذا الرجل ادعى بأنه مؤيد من محمد المهدي بن السنوسي ، زعيم طائفة السنوسية، ذات الانتشار الواسع في السودان الغربي ، وكما سبقت الإشارة فإن المهدي قد عرض عليه كرسي خلافة عثمان . وأعلن أبو جميزة بأن من أهدأه فتح طريق الحج إلى مكة الذي أقفل بعد نجاح ثورة المهدي في السودان . ووجد أبو جميزة تأييداً من سلاطين أمارات السودان الغربي . وأيده أبو الخيرات من أبناء سلاطين الفور . وكان أهل السودان الغربي حاثقين لسد طرق الحج فاجتمعوا على أبي جميزة من كل فج ، من برقو وبرنو ومساليت وتامة وترجم واسنقر وزغاوة وبني هلية والقرعان والبديات ورفقا . أصبح أبو جميزة في جموع كثيرة فزحف بها على القاهر وكعب إلى الخليفة عبدالله يعلمه بظهوره وأنه على الكتاب والسنة ومسكة المهدي وأنه مباع للخليفة عبدالله على السمع والطاعة في الأمر والنهي (٢٩) .

(٢٩) نعوم شقير ، جغرافية وتاريخ السودان ، ص ١٠٥٣

قام أبو جميزة بحركته هذه في الوقت الذي كانت فيه الحالة مضطربة في إقليم دارفور وذلك بأسباب خروج محمد خالد من الفاشر وتميينه ليوسف ابراهيم وكيلاً عنه • ان الخليفة عبدالله عندما كان يكرر الاوامر لمحمد خالد بالحضور الى أم درمان كان يطلب منه دائماً أن يعين بدلاً عنه وكيلاً في العمالة ويبدو انه كان يريد أن يشعره بأن طلبه الى أم درمان ليس بصفة مستندية • ولعل محمد خالد أدرك بأنه لن يعود الى الفاشر مرة أخرى فأراد أن يرد كيد الخليفة فعيّن يوسف ابراهيم - من سلالة سلاطين الفور - وكيلاً ، وبذلك هبط له الطريق للتفكير في استعادة سلطنة الفور • ولم تكن العلاقات حسنة بين يوسف ابراهيم ومادبو علي وكرم الله كركساوي ، فاسفل الخليفة التنافر بينهما فسي التخلص منهم جميعاً • ونكتفي في هذا المقام بالإشارة الى الفراغ الذي تركه محمد خالد بخروجه من الفاشر تحت الحاح الخليفةعبدالله، ونضيف الى ذلك ان محمد خالد كان ملتزماً بسياسة ودية مع سلاطين السودان الغربي •

وجاءت حركة أبي جميزة لتزيد الموقف اضطراباً ، وكانت أصعب مشكلة تقابل عثمان آدم بعد أن أوكّل اليه الخليفة عمالة الغروب التي تشمل كردفان ودارفور ، وقد اعترف عثمان آدم بأن دارفور جميعها أصبحت في حالة العصيان ، ويشير الى أبي جميزة بالرجل المدعي الخلافة السنوسية • وتقيد التقارير المرسلة من عثمان آدم الى الخليفة عبدالله بأن أبا جميزة رجل من قبيلة القرعان وكان مقيماً مع عربان الماهرية يمارس عملية كتابة الورق للنساء والاطفال ، وعند وصول حركة المهدية الى ديار الماهرية ، هرب الى دار تامة ، وعندما وصل الانصار الى دار تامة وقبضوا على سلطانها ابراهيم سليمان ذهب أبو جميزة الى أولاد هذا

السلطان وادعى بأنه موفد من ولد السنوسي لئال الانتصار (٣٠) .

اهتم الخليفة عبدالله بأمر حركة أبي جيزة ، لحدوثها في المنطقة التي لم يكن الخليفة عبدالله يتوقع فيها خطرا خارجيا . مثل الجهات الشمالية والشرقية . ويستدل على ذلك من اهتمام الخليفة بالرد على رسائل أبي جيزة والاستعدادات التي اتخذها للقضاء على حركته، ولا شك ان هذه الحركة شغلت الخليفة من التفرغ الى الجهات الاخرى . وجاء في احدي ردود الخليفة على أبي جيزة قوله « ... وأما قولك «أنك خايفة عسان فهذا أيضا مع نلبسك ببا آت عليه من محاربة الله ورسوله ومهديه ومحاربتنا واثاره الفتنة التي قال فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم : الفتنة فائسة لمن الله من أيقظها ، فمحض زور وافتراء على الله وفجور فان من كان متصفا بخلافة عثمان رضي الله عنه على الحقيقة لا يكون بهذه المثابة بل يكون مفتتحا لأثره وسالكا لمنهج» (٣١) .

هذا وان أبو جيزة ماكر في ادعائه لخلافته عسان أراد أن يكسب ود المشردين على حكم الخليفة عبدالله في دارفور ، وأوضح لهم بأنه لم يكن خارجا على المهدي وانما كان يريد تدعيم المهدي له لمطالبته بكرسي عثمان ولم تنطل هذه الحيلة على الانتصار كما ان عثمان آدم أشرف على عمليات محاربة أبي جيزة وأرسل اليه سرايا بقيادة مشاهير القادة فسي عماله انزوب . وكانت الحرب بينهم سجالا (٣٢) .

وقد أوقع أبو جيزة ، هزيمه نكراء على الانتصار ، أثناء تحركه من

- (٣٠) مهددة ١٢/١ ، محلد ٤ ص ٣١ ، رسالة من عثمان آدم الى الخافه عبدالله بتاريخ ٢٩ محرم ١٣٠٦ هـ وانظر أيضا : موسى المبارك الحسن ، تاريخ دارفور السياسي ، ص ١١٧
(٣١) نعم سقر ، جفراة وباريخ السودان ، ص ١٠٥٣-١٠٥٨
(٣٢) موسى المبارك الحسن ، تاريخ دارفور السياسي ، ص ١١٧-١٦١

دار تامة في محرم ١٣٠٦ هـ / ديسمبر ١٨٨٨ م • وتقهقر الانصار الى كيكايه وامدهم عثمان آدم بفرق جديدة بقيادة محمد بشارة • وقدرت قوه الانصار في كيكايه بسا يربو على السبعة وعشرين ألف مقاتل • وعاد جيش محمد بشارة منهزما فأرسل عثمان آدم جيشا آخر فانهزم كالاول • واضطرب الخليفة لهذه الانباء فأرسل جيشا لتدعيم قوة عثمان آدم • وتقدم أبو جسيمة بجيوشه الجزاره قاصدا الفاشر ، ولحسن حظ الخليفة عبدالملك ، أصاب أبو جسيمة مرض الجدري فسان في الطريق • وخلفه أخوه ساعة في قيادة الجيش ، والذي واصل السير حتى وصل محلا يدعى مجدوب • على مسيرة أربع ساعات جنوبي الفاشر فبرز عثمان آدم الى لقاءه • في أرض مكشوفة بظاهر الفاشر • وفي يوم الجمعة ٢٢ فبراير ١٨٨٩ م زحف عليه ساعة بجيوش كثيفة ، والتقى الجيشان في معركة حامية أسفرت عن هزيمة جيش ساعة وقتله ، فحزّ عثمان رأسه ورأس وكيل ابن سلطان سلا وأرسلها الى الخليفة حيث علقتا في سوق امدردمان • أما أبو الخيرات فالتقى فر بن بقي من اتباعه الى المخبأ التقابدي بجبل مرة فبقي فيه الى أن ثار عليه عييده في أوائل سنة ١٨٩١ م فقتلوه وذهبوا الى الفاشر مسلّين •

وبعد نهاية ساعة خرج عثمان آدم في طريقه الى عاصته وادي في جيس ينوف على الستة وثلاثين ألف رجل أكثرهم مسلحون بالبنادق وسار حتى أتى أم دخن من بلاد المساليت ، وفي هذه المنطقة تفشى في جيشه مرض « ابودم » وفلك بجيشه فنكا ذريعا فاضطر الى الرجوع الى الفاشر وما زال المرض يفتك بالجيش حتى هلك نحو ثلثيه وامسلات الطرق بالجثث وأصيب عثمان آدم نفسه بالمرض في الطريق فحساوه على عنفريه الى الفاشر ومات بعد وصوله بقليل •

وخلاصة القول أن حركة أبي جسيمة ، وادعاءه لخلافة عثمان أدت

الى اضطراب في المنطقة الغربية ، ايدها الفور بقيادة أبو الخيرات ابراهيم
وبنو هلبة بزعامة ابراهيم الوالي والزغاوة بمختلف أقسامهم ، وعاد
الريزقات والهباتية الذين شتت شملهم غزوات البشاري ريده الى ديارهم
وأقاموا فيها . ولعله من الواضح ان صفة الدين عند ابي جميزة وفرت
لمقاومة أهل دارفور قيادة تبعها القوم على اختلاف مشاربهم وتباين
أعراضهم السياسية .

حقيقة أخرى عن هبة ابي جميزة ، هي ان سلطان المهدي في دارفور
كاد ينهار من جراء الضربات التي أنزلتها جيوشه الجارة بالانصار
واضطر عثمان آدم الى سحب عماله من شكا ودارة وكبكاية وكتم، فلم
يعد له نفوذ خارج الفاشر نفسها (٣٣) .

استطلاع عثمان آدم استرداد مواقعه السياسية والعسكرية ، الا ان
الخسارة التي لحقت بجيوش الانصار لسبب الحرب ولسبب الوباء ،
الذي لم يسلم منه عثمان آدم نفسه وخسر الخليفة قائدا لم يخيب ظنه في
اختياره عاملا على عرب السودان .

ان التأييد الذي لقيه أبو جميزة من جموع قبائل دارفور يعطي
فكرة عامة عن أثر الشعوذة والسحر والايمان المطلق بالغيبيات في حياة
المسلمين بالسودان الغربي الكبير ، وكانت دارفور متصلة بالسلطنات
الاسلامية المستدة على طول نطاق السافانا ، بين الصحراء الكبرى ومصر
في الشمال وبين الغابات الاستوائية في الجنوب . ويلاحظ ان انصار
المهدي من قبائل هذه المنطقة والذين ساروا مع رايات جيوش المهدي الى
السودان الشرقي أيدوا حركة نبوة عيسى والتي قام بادعائها رجل من
قبيلة البرقو .

(٣٣) موسى المبارك الحسن ، تاريخ دارفور السياسي ، ص ١٤٩ وما
يليها .

ومن الناحية السياسية يلاحظ ان الخليفة عبدالله لم يستفد من تجربة اخلاء دارفور من قيادة قوية ، أدت الى نجاح حركة أبي جيمزة ، فلقد تكررت مرة أخرى عندما استدعى الخليفة عبدالله عامله على الغروب محمود ود أحمد والذي خلف عثمان آدم في عمالة الغروب ، استدعاه الخليفة للاشتراك في عملية صد الجيش الفاتح مما سهل لملي دينار العودة الى الفاشر واستعادة سلطنة الفور بعد أن فر من معركة أم درمان ؛ ولو اهتم الخليفة بوضع قيادة قوية في الفاشر لكان في مقدورها مواصلة الوقوف ضد ادارة الحكم التنائي ، وربما كانت منطقة الفاشر منطقة صالحة لتتقهر جيوش المهدي بعد الهزائم المتلاحقة والتي امتدت من توشكي الى ام درمان •

لم تكن ادعاءات خلافة كرسي عثمان هي السوق الديني الوحيد للخروج على حكم الخليفة عبدالله ، وانما ظهرت ادعاءات اخرى أكثر خطورة وأغني بها ادعاء نبوة عيسى وهي في جوهرها أشبه بدعوة المهدي نفسها •

ادعاء نبوة عيسى

ادعى بعض المعارضين لحكم الخليفة عبدالله نبوة عيسى ليجدوا لانفسهم مساقا دينيا يخرجون به عن طاعته وينهون همته في الارض بسبب الاعتقاد بأن رجعة عيسى تكون بعد ظهور المهدي المنتظر، وأغلب هؤلاء الدعاة من قبائل الفلانة . وقد ترك نجاح حركة المهدي المجال مفتوحا أمام المدعين أو من يتصورون أنفسهم أو الموهومون لكي يعلنوا أنفسهم عيسى الموعود بالعودة . وقد أرسّيت هذه الحركات بالـخليفة عبدالله بل خلقت المتاعب للحكم الثنائي في أيامه الاولى (٣١) .

وفكر رجعة المسيح بعد ظهور الدجال معروفة في العالم الاسلامي بمعنى المنقذ أو المخلص . ومن المحتمل جدا ان النبوة برجعة عيسى بن مريم قد شاعت وانتشرت في نفس الوقت الذي انتشرت فيه فكرة التنبؤ بظهور الدجال ولو ان هذا لم يرد في السنة النبوية، ولو جاز لنا أن نعتمد على القصص والملاحم التاريخية في التدليل على صحة هذه النظرية لاسطهنا أن نحكم بأن نفوس المسلمين في الصدر الاول للاسلام كانت أقل اعتقادا برجعة المسيح منها بظهور الدجال (٣٢) .

(٣١) دكتور محمد ابراهيم بو سالم ، منشورات المهدي المقدمة .
(٣٢) فان فلونت ، السيادة العربية والتعبئة والاسرائيليات في عهد بنى امية ، ترجمه الدكتور حسن ابراهيم حسن واحمد زكي ابراهيم ، ص ٩١٦ وما يليها .

ولئن مسح هذا الاستنتاج فإنه يرجع الى العقلية العربية التي
استطاعت ان تصف من كان يطلق عليهم اسم المسيح صفة المسيح المخلص
وسما اليهم ما يفهم به المسيح نفسه من أعمال .

وعلى مر العهود ، وبالاخص تلك العهود التي شغل فيها عصا الحكم
وبسوء الظالم او يطل فيها شبح المجاعات والابوة كانت النفوس والعيون
تطلع الى الخلاص ولود بالمنظر . فقد انتظر اتباع بني امية السفياي
المخلص كما تباه اليانديون بالمجنائي المنتظر والمضريون باليسي المنتظر .
أما المسيح المخلص عند الشيعة فهو المهدي المنتظر (٣٦) .

أما في السودان فان نجاح حركة المهدي ووفاء المهدي جمعات بعض
الدعاة يشرون بدعوتهم والتجأوا الى نفس الاسلوب . بمعنى ان
الرسالة وسامهم من الله سبحانه وانهم مؤيدون بعالم الباطن . ظهر مدعي
المسيحية في القلابات في عام ١٣٠٥ هـ / ١٨٨٧ م . وظهر مدعي آخر
بمرب السودان في عام ١٣١٢ هـ بجبال الحرنج بكردفان .

أد حركة عيسى القلابات فتسكن حظورها في ان صاحبها ظهر من
بين المحاربين في الجيش المربط بالقلابات وأسر بدعوته الى عدد من
رؤساء الرايات وصدق به عشر من الامراء وخسة من العامة وقد حفظوا
الامر سرا ليعرضوه على يونس الدكيم عند سنوح الفرصة حتى اذا لم
يسام به قتلوه .

وكان يونس قد تسلم عمالة القلابات بعد مقتل عاملها التكروري،
محمد ولا ارباب والذي حكم القلابات لمدة سنتين بعد جلاء الحامية
المصرية . نها بقيادة سعد رفعت . وهذا ما يدل على أهمية التقارير في

هذه المنطقة وانتهى حكم محمد ود ارباب ببداية الحروب مع الحبشة والتي قادها الرأس عدار وأصاب الخليفة عبدالله القلق من جراء الهزائم التي تعرض لها الانصار هناك فأرسل قوات استكشافية بقيادة يونس الديكيم . وعندما استعاد يونس احتلال القلايات اتبع سياسة استفزازية اذ كلف عربي دفع الله للقيام بحلات ضد الاحباش وكان الخليفة عبدالله قد أرسل انى حسان ابي عنجة للحضور الى أم درمان وأسند اليه عمالة القلايات وكان الخليفة لا يثق في قدرة يونس للقيام بحروب ضد الاحباش وكان يخشى أن يحدث النزاع والمنافسة بين القائدين ، فأصدر اليهما تعليمات مشددة بالتعاون مع بعضهما البعض ، وفي النهاية ذكر الخليفة بوضوح ان على يونس الديكيم أن ياتمر بأوامر ابي عنجة .

ولقد كفى مجيء حسان ابي عنجه الى القلايات ، شر المؤامرة التي كانت ستؤدي الى فتنة كبيرة بين صفوف جيش يونس . وهناك اتهام بأن يونس كان يعلم بالمؤامرة أو انه على الاقل لم يستطع السيطرة عليها (٣٧) .

اطلع أبو عنجه على سر هذه المؤامرة بعد يومين من وصوله فقبض على صاحب الدعوة واستنطقه فأجاب بأنه النبي عيسى وأجاب الامراء التابعين له انه على حق فزج بهم أبو عنجه في السجن وأرسل هو ويونس خطابا للخليفة ينبئانه بخبر هذه الحركة واليك نص الخطاب :

« ... ادعى آدم ولد محمد البرقاوي من راية الحاج عبدالله

(٣٧) ب. م. هولت ، دولة المهدي في السودان ، ترجمه هنري رياض وآخرون .

البرقاوي بأنه نبي الله عيسى بن مريم وقد قام بهذه الدعوة من أمد بعيد غير أنه لم يظهرها إلا لبعض خواصه الذين يثق بهم سرا وأكد عليهم أعيان السرية إلا عن يأتمنونه وبذلك أضل كثيرين ممن أعيان السرية الذين اقروه على امره وحالفوه على كتاب الله تعالى وصل إلينا خبره من بعض الاصدقاء وذلك يوم الاربعاء في ١٨ ربيع الاول سنة ١٣٠٥ هـ فبعثنا في طلبه وقبل حضوره ، حضر بعض انصاره عبدالله البرقاوي ومحمد عمر المشهور بأبي القرشي ومهاجر اسماعيل ، وعيسى احمد والطيب محمد بن البديري ومحمد احمد ابو ام فضالي الحمري . فسالناهم عن الامر فاقروا لدى المجلس المؤلف من جماعة من المسلمين وفيهم نواب الشرع الثلاثة وهم ادم ضو البيت وحامد بلولة وآدم علي وجميع العمال والنقباء وغيرهم ثم حضر هو بذاته في المجلس فقلنا له ايها الاخ لقد بلغنا بأنك زعست انك نبي الله عيسى وروح الله فهل ما نسب اليك صحيح أم هي اشاعة كاذبة لا أصل لها ؟ فاجاب ايها الاخوان ان ما قد بلغكم حقيقي هو أنا نبي الله عيسى فإن لم تصدقوا بي الآن فلا تصديق لكم بعد هذا ثم قلنا له وما دليلك على ثبوت دعواك فاجابنا بأن الحق عز وجل اخبرني بأنني نبي الله عيسى وكذلك الرسول صلى الله عليه وسلم فقلنا له أن كان ولا بد من ذلك فاعلنا في أي زمن وبأي وقت اجتمعت بخليفة المهدي عليه السلام وفي أي محل صليت خلفه فإن عندنا منه رضى الله عنه اشارات تفهمك بها فإن انبأنا بشيء منها فو رب المهدي عليه السلام وهذا الكتاب الشريف لنصدقك فيما ادعيته . فاجابنا بقوله يا هؤلاء انكم تلونون الكلام وأناي عيسى ومالي بغير هذا لكم من جواب فافعلوا ما اتمم فاعلن او خاطبوا في امري خليفة المهدي عليه ... السلام ليعلمكم بحقيقتي فأنكم اتم لا تعلمون . ووافقه على ذلك وزيره ابو القرشي وغيرهم ممن تقدم ذكرهم وكذلك الطائف احمد وهنون النيل الهباني ومحمد حسين بقاري ومحمد علي البرقاوي وعبدالله جاموش وعثمان

أحمد المقموس وجميع هؤلاء أمراء رايات حينئذ أخذتنا عليهم غيرة الاسلام وامرنا بسجنهم جميعا ثم احضرناهم ثانية واعدنا لهم السؤال عليهم يرجعون عما هم فيه ، فما ازدادوا الا تصحيحا واصرارا عليه : فسالنا المتنبى عن أبيه وامه ومولده ومنشأه ، فقال اني من البسر مثلكم واني نبي الله عيسى بلا رب ولكن ليس هذا اواني وليس لكم معي الآن من قول لاني للآن ما انذرتكم وعما قريب ترون صدق ذلك . ولشده اعتقاد جصاعته فيه وتصديقهم اياه كانوا لا ينكلمون في المجلس الا عن اذن منه فلو سألناهم صدوا عن الاجابة حتى يأذن لهم فاستأذنه احدهم مهاجر اسماعيل في الكلام فأذن له فقال أن دعوى هذا الرجل صحيحة وأنه قبل هذا اخبرنا بأن هذا ليس اوانه . ثم سألنا المدعي عن شأنه في المهديّة فقال نحن واتمم الآن فيها سواء تحت اشارة خليفة المهدي عليه السلام وتابعون اليه فعليكم الايسان واعلامه بظهوري ستاتيكم الحبشة على جردتين فتموت الاولى ويأتيكم الدجال في الثانية وهناك نرون العجب من امري وبجسم لكم ظهوري فقلنا له ما شأنك مع خليفة المهدي عليه السلام فقال أن الخليفة عبدالله والخليفة علي عارفاً بأمرى واما الخليفة شريف فلا علم له بي واني الآن تحت اشارة خليفة المهدي عليه السلام الى الوعد المعلوم ثم أن مهاجرا المذكور اجاب ثانيا بقوله للمجلس يا ايها الاخوان ان الانبياء والمرسلين والمهدي عليه الصلاة والسلام المؤيدين من الله بالملائكة والاولياء والجن والانس فأول تأييدهم لهم هل هو ظاهري ام باطني فأجابه بانه باطني فأجابنا هل لكم من علم في الباطن فقلنا له لا فقل هذا تأييده لعبده وقد طال الكلام وكثر المغال على هذا المنوال فأعدناه الى السجن فقال بعضهم عند القيام الى السجن لا اله الا الله محمد رسول الله ان هذا هو عيسى حقا لا غيره ولا ننترك شيئا . . ان ارباب هذه الدعوى امراء رايات ومن الضروري أن تكون عقيدته اتباعهم مثل عقيدتهم وربما اذا داموا على ذلك او امهلوا ودام لهم هذا المدعي أن

يومئذوا نار الفتنة على قلبه ويحصل الفشل في الدين فقد ثقلناهم الآن بالحديد وتجاسرنا برفع هذا لتصدر الاشارة الكبيرة بشأنهم اما صاحب الدعوى فانه مولود في برقو وامه فاطمة بنت خديجة وعمره ٢٥ سنة وهو امرد لا لحيه له ولونه اخضر الى اسفر اعجبني اللسان مفلج الاسنان السفلى مفتوح الوجه مربع القامة متوسط الجثة واسع الجبهة عظيم الرأس (٣٨) .

ارسل الخليفة عبدالله اربعة من الامناء وهم محمد المكي ابو حراز وحسين جزو ويسن ابراهيم وابراهيم الحاج ومعهم خطاب الى حمدان ابي عنجه لقتل المدعي وخيره في امر رؤساء الرايات بين قتلهم او الاكتفاء بسجنهم (٣٩) .

نصب أبو عنجه المشنقة في السوق وصلبهم الواحد تلو الآخر وبعد الانتهاء من صلبهم بنحو ثلاث ساعات وصله خطاب من الخليفة عبدالله يأمره بقتل المدعي ووزيره ابي القرشي فقط وارسل اليه منشورا ليتلى على الانصار وأن الامراء ورؤساء الرايات بما انهم من السابقين في المهدية تعلى لهم الفرصة للتوبة (٤٠) ورد عليه حمدان ابي عنجه بأن قضاء الله قد نفذ فيهم ولم تجد فيهم مذكرات ونصائح الامناء والدعوى ثابتة عليهم امام القاضي عثمان بللنا والياس علي كنون وعبد الباقي وغيرهم من الثقة وتم تجديد التوبة والطبيعة من اتباع رايات الامراء المتولين وعين بدلا منهم امراء جدد وطلب الخليفة عبدالله من حمدان ابي عنجه اجراء تنقلات بين الاتباع وأن لا تترك راية على حالها السابق (٤١) .

- (٣٨) نوم شمر ، جغرافية وتاريخ السودان ، الصفحات ١٠٦٤-١٠٦٨
(٣٩) نوم شمر ، جغرافية وتاريخ السودان ، الصفحات ١٠٦٤-١٠٦٨
(٤٠) مهدية ٢٦/١ ص ٥٣ رسالة من الخليفة عبدالله الى حمدان ابي عنجه بتاريخ ٥ ربيع آخر ١٣٠٥ هـ / ٢٠ ديسمبر ١٨٨٧ م
(٤١) مهدية ٢٦/١ مجلد ٣ ص ٥٧ ، رسالة من الخليفة عبدالله الى حمدان ابي عنجه بتاريخ ١٢ ربيع آخر ١٣٠٥ هـ / ٢٧ ديسمبر ١٨٨٧ م

وأرسل الخليفة عبدالله منشورا الى كبار الامراء والعمال لقراءته على الاصحاب ، موضعا فيه دعوة نبي الله عيسى والاجراءات التي اتخذت لآخادها كما ارسل منشورا آخر ا ذكر فيه الحضرة التي شاهد فيها عذابهم في نار جهنم بقوله « .. فلما رأيتهم في تلك الحال وعلمت بأنه لا يقفز لهم نركت السؤال لهم بالمقفرة ومن شدة ما رأيت عليهم من العذاب داخلتني خشية عن نفسي وتعوذت بالله من حالهم وأتتهى الامر والعلم لله ..

اما الدعوة الثانية فقد ظهرت بجهة جبل الحرازة بكردفان ووصف المدعي بأنه (اصفر الذات كبير الجهامة ، طويل القامة كثيف اللحية ابيض السنون ، واسع الجبهة مدرم الفاخورة أسود الشعر . وصلت الى كل من ابشر الذكرى والملك التوم محمد التوم رسالة تبليغ من المدعي نبؤه عيسى . ذهب المذكوران الى جبل الحرازة والقيما عليه القبض ووضعاه في الشعب ووجدت معه خمس رسائل للقبائل وثلاث رسائل موجهة الى خليفة المهدي وست رسائل الى كافة المؤمنين ونقل فيما يلي الرسالة التي وجهها الى خليفة المهدي لاعطاء فكرة عن الدعوة وطريقة كتابته في الرسائل على اسلوب المهدي « وبعد فمن عبد ربه المسيح عيسى بن مريم رسول الله عليه السلام الى حضرة الحبيب في الله ورسوله الصادق الصفي الوفي خليفة الصديق حفظه الله من كل بلاء وضيق امين ثم امين بعد اهدي مزيد السلام عليكم ورحمة الله تعالى وبركاته فتعلمكم ايها الحبيب ولا يخفاكم حقيقة ظهورنا ومطله وتبليغ الرسالة هنا اليكم والى كافة عبادہ المؤمنين انصار الدين واصحاب المهدي عليه السلام اجمعين المقيمين معكم بباطن البقعة المنرفة ، والمارين بتلك الجهات في المراتب محل رصد الكافرين اعداء الدين المخدولين نصرهم الله عليهم امين هم الذين تحت طلب اشارتكم الكريمة منها هي واصلة اليكم فأمنوا بها واقبلوها واستبشروا بها بالسمع والطاعة والامتثال والانقياد. لامر الله تعالى

وتكرارا بظهورنا ومحلّه وبشرت الوردات لنا من الله تعالى اليهم بأقامة الدين واحياء سنته سيد المرسلين وصلى الله عليه وسلم وسكة المهدي عليه السلام القوة ايها الحبيب فأنذرهم باتباع المأمورات وحذرهم عن ترك المنهيات تسرعا وليتقوا على الصراط المستقيم في اقامة الدين وليتقوا على اخذ الحقوق الالهية الواجبة لهم من الله تعالى والحدود المحددة كما قال تعالى "لك حدود الله ومن يتعدى حدود الله تعالى والحدود المحددة" لما قال تعالى فقد ظلم نفسه الا التحذير وليتقوا للجهاد في سبيل الله سفوف صفوف كأنهم بنيان مرصوص الآية ايها الحبيب فأنذرهم وبشرهم وحذرهم وحرضهم على القتل الآتية وليتقوا ولا يخطوا (ولا يخطوا) ولا يتفردوا بالاباحة السابقة لهم بأخذ اموال عباد الله المؤمنين ظلما وجورا كونها كانت لهم كرما لخليفه المهدي عليه السلام لهم بها ومن بعد الآن فصاعدا فليكونوا انصار الله حقا وصدقا قولوا وفعلوا كما قال تعالى يا ايها الذين آمنوا كونوا انصار الله الآية وليقنط أئمة الاصحاب على الحقيقة كما أخبر المهدي عليه السلام في الحديث واخبرني سيد الوجود صلى الله عليه وسلم قال لي نعم أتت ومن يتبعك في قولك وفعلك وحقيقة صحبته المهدي عليه السلام قولوا وفعلوا ظاهرا وباطنا وفي الحديث كما أخبر سيد الوجود صلى الله عليه وسلم بأن اصحاب المهدي عليه السلام كأصحابه وحقيقتهم عندنا هم اصحابه المبشرين ينصره الدين وجهاد الكفرة والمشركين اعداء الدين نصرهم الله عليهم آمين ايها الحبيب ها قد انذرتكم وحذرتكم بما جاءكم به رسول الله عليه السلام بأقامة الدين الواجب عليكم طوعا والمقصورة نوحا وما على الرسول الا البلاغ المبين والله على ما اقول وكيل حبيب هذا ما عرفناكم به باركه الله فيكم والسلام •

وصاحب هذه الدعوة يعتقد بأن دعوته هذه امتداد للمهدية لاقامة الدين واحياء السنة وسكة المهدي وبمنع الانصار من اخذ اموال الناس بغير حق ويعتقد أن اخذهم لها قبل ظهوره كان مكربة لخليفه المهدي •

يلاحظ ان دعاة خلافة عثمان ونبوذة عيسى ينتمون الى غرب السودان
والسودان الغربي مما يدل على أن فكرة ظهور المهدي وما يتبع ذلك من
ظهور الدجال ورجعة عيسى كانت شائعة في تلك المناطق على مستوى عام
اما في المناطق النيلية في السودان فقد كانت الفكرة موجودة لدى الخاصة
من زعماء الطرق الصوفية ولكن لم يعتقد أي منهم بأنه قد وصل السى
درجة المهدي المنتظر وربما يعود ذلك الى أن الوعي الديني والمستوى
الثقافي كان على مستوى ارفع من مناطق السودان الغربي وزعا يفسر ذلك
اسباب نجاح حركة المهدية في جنوب كردفان وغرب السودان وهذا مما
جعل المهدي يختار تلك البقعة منطلقا لحركته .

الفصل الخامس

معارضة الأشراف وأولاد البلد

الأشراف

عزل الأشراف من العمالات

محمود عبد القادر

محمد خالد زقل

محمد عبد الكريم

محمد الخير عبدالله خوجي

فتنه الأشراف

سياسة الخليفة عبدالله نحو الأشراف

الاشراف

لحق المهدي اخوته الذين سبقوه الى جزيرة ابا والذين كانوا ينتقلون من جهة الى اخرى بحثا عن الاخشاب واستقر بهم المقام في جزيرة ابا في عام (١٢٨٦ هـ / ١٨٧١ م) وبني في الجزيرة جامعا ^(١) للصلاة وخلوة لتدريس واجتمع عليه سكان الجزيرة من قبائل دغيم وكنانة ^(٢) .

وعندما جاهر المهدي بدعوته اسرع عدد كبير من اقاربه الاشراف لمبايعته وخاضوا معارك المهدية الاولى وكانوا بجانبه في واقعة ابا وفد برز منهم محمد وحامد وعبدالله وهم اخوة المهدي وبرز أيضا احمدشرفي، الذي يكنى بجدة الاشراف ومحمد عبد الكريم ومحمد شيخ ادريس وساتي علي ومحمد شريف بن السيد حامد وهو الذي حاز خليفة الكرار فيما بعد ، وانضم اليهم ابناء المنطلق النيلية الذين كانوا يقطنون في منطقة النيل الابيض وقد برز منهم عبد الرحمن النجومي ومحمد عثمان ابسي قرجة وعبد انعيم مساعد ، وقتل اخوة المهدي في الوقائع الاولى ، قتل حامد في موقعة قدير الثانية ^(٣) وقتل محمد وعبدالله في واقعة الجمعة ^(٤)

(١) الدكتور ابو سليم ، محمد ابراهيم ، الحركة الفكرية في المهدية ، ص ١٤

(٢) بوم شقر ، جغرافية وتاريخ السودان ، ص ٦٣٩

(٣) اسماعيل عبد القادر الكرداني ، سعادة المستهدي بسيرة الامام المهدي ، تحقيق الدكتور ابو سليم ، ص ١٧٦

(٤) المصدر السابق ، ص ٢١١

ويعد مقتل هؤلاء الاخوة من أولى وأقدس الخسائر التي مني بها الاشراف، اذ فقدوا بهم سندا قويا وعمدا لا يستطيع المرء ان يتكهن بنتائج لو ظل هؤلاء الاخوة على قيد الحياة الى ما بعد سقوط الخرطوم ووفاة المهدي، ونشوب الصراع بين الاشراف والخليفة عبدالله .

ومهما يكن من امر فإن الاشراف شكلوا بطاقة مميزة في حركة المهديّة ونظرا لعلاقتهم بالمهدي ووضعهم الاجتماعي ، فأنهم كانوا يتطلعون الى الامتيازات والهيمنة على المراكز الهامة في الدولة، وقد سبق أن أشرنا الى قصة الصراع بين الخليفة عبدالله والاشراف وكيف ادى ذلك الى ابتداء او ادخال نظام الخلافة في حركة المهديّة لتحديد السلطات وتنظيم العمل .

استند الاشراف على صلة قرابة الرحم بالمهدي بينما استند الخليفة عبدالله على صلة القرابة الروحية بالمهدي وكان اقرب الى قلبه منهم ويظهر ذلك جليا في المرتبة الدينية التي اوضحها المهدي في منشوره عن مكانه الخليفة عبدالله (٥) كما ان جهده الحربي في الحركة أهله لان يكون أمير جيش المهديّة هذه المكانة السامية جعلت الخليفة عبدالله في المرتبة التالية لمرتبة المهدي والذي فرض له مطلق الحرية في الادارة ومع ذلك كان الخليفة عبدالله حريصا جدا في تصرفاته واخذ يدعم موقفه بكل حذر ودقة . عمل في بداية الامر على التركيز بصفة خاصة في تقوية الراية الزرقاء . وكان لا بد من ان توغر هذه المرتبة الممتازة التي احتلها الخليفة عبدالله صدور الاشراف فبدأوا بدورهم يعملون في نهم على الاستزادة في الحصول على أكبر قدر من الوظائف والمطاءات من بيت المال مما حرج صدر المهدي عليهم وكان احمد سليمان امين بيت المال من قبيلة النحس ، أي من اهل النيل - وكان يتحاطف مع الاشراف على حساب القبائل الأخرى .

(٥) انظر البحث ، ص ١٦١ وما يليها .

أن الصراع بين الخليفة عبدالله والاشراف أدى الى نوع من الانقسام في حركة المهديّة ، التي كانت تهدف الى توحيد المسلمين وتجمعهم تحت راية المهديّة واذا به كل العوائق التي تدعو الى الانقسام مثل المذاهب والطرق والنعرات القبلية ، هذا من الناحية النظرية الدينية والتي لم يكن من المستطاع تطبيقها وفق الظروف التي قامت فيها حركة المهديّة من ناحية تكوين قيادة الحركة وتطورها بواسطة الجماعات المتفرقة التي قامت على أكثافها الحركة . أولى هذه الجماعات بعض مشائخ الطرق الصوفية الذين كانوا يسمون الى احداث اصلاح للعقيدة والاخلاق وقد كون المهدي واتباعه الاصلين نواة هذه المجموعة ويأتي بعد المهدي علي بن حلو ومحمد المكي اسماعيل .

وعد استطاع الخليفة عبدالله كسب ثقة هذه الجماعة التي وقفت الى جانبه في كل الازمات التي نشبت بينه وبين الاشراف . اما المجموعة الثانية فتتكون من جماهير رجال القبائل واشهرهم اعراب البقارة في الغرب وكانت المهديّة بالنسبة لهم هي نهاية الضرائب والغزوات الممتدة وامتلاك الغنائم ^(٦) . وتعرف هذه المجموعة بأولاد العرب وهم الذين اعتمد عليهم الخليفة عبدالله في تقوية مركزه واهتم بأمرهم كما اهتم بأمر الجهادية الذين كانوا مدبرين على نظام الاسلحة بواسطة الادارة التركية المصرية .

اما المجموعة الثالثة فكانت تتكون من رجال الطبقة الوسطى واغلبهم من الدناقلة والجميلين والذين تضرروا من الحكومة السابقة بسبب محاولة القضاء على تجارة الرقيق الامر الذي هددهم في اراضيهم والافراد الآخرون الذين لم يشتبهوا بالصلاح ولم تكن لديهم علامات عضدوا

Holt, P. M. The Mahdist State in the Sudan, P. 118,

(٦)

اشورة لانهم كانوا من اقارب المهدي امثال محمد خالد وعرفت هذه المجموعة بأولاد البلد ، التعبير الذي يحمل اصلا معنى الذين يسكنون على ضفاف النيل ^(٧) ولما كانت هذه المجموعة تعتبر مستثيرة بالمقارنة مع مجموعة اولاد العرب فانهم كانوا على معرفة ودراية بالاعمال الادارية وبعضهم تقلد وظائف ادارية وقضائية في الادارة الركية المصرية وشغلوا وظائف الكتابة والمحاسبة في الدواوين الحكومية ومارسوا مهنة التجارة هذه الاميزات جعلت المهدي يسند اليهم امر العمالات والوظائف الادارية الاخرى .

عين ابن عمه محمود عبد القادر عاملا على قدير وجبال النوبة و اضاف اليه عائلة كردفان بعد سقوط الابيض ^(٨) وكان محمد خالد زقل من أبناء عسومة المهدي موظفا بالادارة التركية المصرية ولكنه بايع المهدي في الابيض فأرجمه هذا الى دارفور عاملا فيها وأسندت عمالة بحر النزال لكرم الله كركساوي . وعين محمود ود الحاج عاملا على دنقلا ومحمد الخير عبدالله خوجلي عاملا علي بربر كما عين محمد عثمان ابي قرجة عاملا على الجزيرة ويسمىها البحرين . اشارة الى النيلين الازرق والابيض وكان امر الجزيرة بيد محمد الطيب البصير الذي الزمه المهدي طاعة قرجة اسوة بخالد بن الوليد حين رفعه عمر بن الخطاب عن القيادة ^(٩) وعين محمد عبد الكريم قائدا للجيش المكلف بفتح سنار ^(١٠) وتكاد

(٧) Holt, P. M. The Mahdist State in the Sudan, P. 117—118.

(٨) الدكتور ابو سليم ، محمد ابراهيم ، المرشد الى ويايق المهدي ، ص ١٢٤ ، رسالة من المهدي الى محمد خالد بتاريخ ٤ جماد اول ١٣٠١ هـ / ٣ مارس ١٨٨٤ م .

(٩) الدكتور ابو سليم ، محمد ابراهيم ، المرشد الى ويايق المهدي ، ص ١٢٣ ، رسالة من المهدي الى محمد الطيب البصير بتاريخ ٤ جماد اول ١٣٠١ هـ / ٣ مارس ١٨٨٤ م .

(١٠) المصدر السابق ص ٢٩٤ ، رسالة من المهدي الى عبد الرحمن النجومي و ابي قرجة وعبد الحليم مساعد وآخرين بتاريخ ١٢ جماد اول ١٣٠٢ هـ / ٨ فبراير ١٨٨١ م .

تكون كل الوظائف الهامة اسندھا المهدي الى الاشراف واولاد البلد ما عدا عائلة عثمان دقنة على الشرق وحمدان ابي عنجه على جبال النوبة وقد استناد الخليفة عبدالله فائدة عظيمة من وجود حمدان بمنطقة الجبال سيما اخذ الصراع بينه وبين الاشراف صورة المواجهة وسنعالج هذا الموضوع بنبيء من التفصيل فيما بعد .

تطورت العلاقة بين الاشراف والخليفة مع تطور الحركة وكان كل فريق يحاول ان يقوي مركزه ان عدم انصياع الاشراف لاوامر الخليفة عبدالله وعدم الاعتراف بمسكاته غير مجرى بعض حوادث حركة المهديية ويبدو بان الخليفة عبدالله كان على اتفاق تام مع المهدي في رسم سياسة الجهاد وتنفيذها على خلاف الخليفة شريف وانصاريته الذين كانوا ينظرون بنبيء من الارنياب لنوايا الخليفة عبدالله ويظهر ذلك جليا في عمليات تحريك رايات الاشراف والذي كان يبدو ان الهدف من تحريكها هو اعداد العدة للتوجه نحو مصر . فبعد مضي خمسة أشهر من اقامة محمود عبد القادر في الابيض صدرت له الاوامر بالنقل الى دنقلا ليخلف محمود ود الحاج الذي قتل في معركة كورتي في ٤/ سبتمبر ١٨٨٤م كما تقرر أن ينولى عبد الصمد شرفي وهو من أقارب المهدي عمالة كردفان وفي نفس الوقت عين حمدان ابي عنجه عاملا على جبال النوبة وحدد علاقته مع محمود عبد القادر حتى لا يحدث تداخل بينهما في الاختصاصات^(١١) .

وسدرت الاوامر من كل من المهدي والخليفة عبدالله لمحمد خالد للحاق بالجيش الرئيسي للاشتراك في فتوح الخرطوم ولكنه لم ينصع للاوامر وبعد فتوح الخرطوم حدد الخليفة عبدالله الاوامر لمحمد خالد بالحضور لادراك المهدي قبل التوجه الى جهة اخرى .

لم يكن الاشراف راضين عن الوضع المتميز للخليفة عبدالله ويبدو بأنهم كانوا لا ينفذون الاوامر التي يصدرها لهم ويلاحظ ان اوامر الخليفة عبدالله للاشراف ، كانت تحتاج دائما الى تأييد من المهدي ويظهر ذلك جليا من الرسائل الموجهة من كل من المهدي والخليفة عبدالله الى قادة الاشراف وتحمل نفس الموضوع ونورد فيما يلي رسالة من الخليفة عبدالله الى محمد عبد الكريم توضح الطريقة التي كان يتعامل بها الخليفة عبدالله مع الاشراف .

« وبعد فمن عبد ربه الخليفة عبدالله بن محمد خليفة الصديق الى حبيبه في الله محمد عبد الكريم جعله الله من الفائزين بالرضوان والخير العميم امين حبيبي من بعد السلام نعرفكم انه قد صار طلبنا عند خليفة الرسول صلى الله عليه وسلم وذاكرنا في امر توجيهكم مع الاخوان المعينين للامانة الكفرة وتدميرهم بأذن الله وبحسب الاشارة استقر الرأي على توجيهكم ولا بد انه تأتيكم مكاتبة من المهدي عليه السلام في ذلك وخشيته من حصول توجيهكم بغتة اخبرناكم بهذا لكي تستعدوا وتكونوا على ابهة ما دام انه صار تمينكم والخير فيما اختاره الله (١٢) .

وكيفما كان الامر فقد ظل كل من محمد خالد ومحمود عبد القادر بعمالته الى تاريخ وفاة المهدي المفاجئة وآلت الخلافة الى الخليفة عبدالله والذي لم يكن مطمئنا لاخلاص الاشراف له وعدم الاعتماد عليهم فسي نشر الدعوة ولكنه لم يتجمل الامور وكافت ضرباته للاشراف تتم دائما كرد فعل لتصرفاتهم الى أن استطاع التخلص منهم وعزلهم من العملات وعين بدلا منهم اقرباءه التماشية وأولاد العرب .

(١٢) مهدية ٢/ ٢١ ، مجلد ٢ ص ٤٦ ، رسالة من الخليفة عبدالله الى محمد عبد الكريم بتاريخ ١٩ ربيع آخر ١٢٠٢ هـ .

عزل امراء الاشراف من العمالات

ان وفاة المهدي المفاجئة قلبت ميزان القوى بين الفئتين المتصارعتين على السلطة ، كما سبقت الاشارة فان الخليفة عبدالله استطاع ان يتولى الامر بمساعدة جماعة المتدينين ولم يحنّج الى استعمال القوة رغم انه كان يسيطر على الجانب العسكري بصفته أمير جيش المهدي وكانت جميع رايات الراية الزرقاء بأم دومان ما عدا راية حمدان امي عنجة في جبل النوبة اما رايات الاشراف فكانت منفردة في الاقاليم ، ويبدو بأن الخليفة شريف وجساعة من الاشراف واولاد البلد كانوا يطمعون في ان يعطيهم الخليفة عبدالله وضعا مميزا في الدولة وان تكون لهم كلمة في ادارة شؤونها الا ان الخليفة عبدالله لم يعطهم تلك المكانة وانما استبد بالامر وطالبهم بالخضوع وتنفيذ اوامره بصفته الموجه الاول لحركة المهديّة ومن أهم اهدافها مواصلة الجهاد ، ويبدو أنه كان من المقرر منذ حياة المهدي توجه رايات الخليفة شريف الى الشمال بفرض الزحف نحو مصر، وربما يفسر لنا ذلك الاسباب التي دعت المهدي الى نقل محمود عبد القادر الى دنقلا وطلب محمد خالد زقل بالحضور لفتح الخرطوم والتوجه الى جهة اخرى بعد ذلك ..

ومن الانصاف للخليفة عبدالله نقول بأنه حاول ان ينفذ الخطة التي وضعت في أيام المهدي الا ان الاشراف لم يتعاونوا معه في تنفيذها ورأوا في تصرفاته تخلصا منهم وبدأوا يعملون على عرقلة مساعيه مما دفعه للعمل على تصفيتهم وعزل قادتهم من العمالات والامارات في خلال عام من توليه السلطة وقد كانت عمليات التصفية متساعية مع عملية تنفيذ سياسة الجهاد والهجرة اما بالنسبة للاشراف فكانت عمليات تنفيذ الجهاد والهجرة المقصود منها تصفيتهم وعزلهم عن السلطة .

محمود عبد القادر

ظل محمود عبد القادر بالايض الى وفاة المهدي حيث أرسل له الخليفة عبدالله نأ الوفاة وطلب منه الحضور الى ام درمان للمبايعة وزيارة ضريح المهدي ورد عليه محمود بالمبايعة ولكنه تأخر في السفر وأخيرا لم يجد مناصا من الاستجابة الى طلب الخليفة وسافر الى ام درمان في اغسطس ١٨٨٥ م .

وفي اثناء تقييد محمود تمرد الجهادين في الايض وجأهروا بالعصيان وهربوا الى جبال النوبة ويذكر شقير بأن جيش محمود في الايض كان مكونا من ثلاثة آلاف رجل من أولاد العرب وثلاثمائة جندي من السود واعلّب هؤلاء اسرى من رجال الجيش المصري وكان محمود يرفق بهم فلما غاب أساء العرب اليهم ولم يحسنوا سياستهم فشقوا الطاعة واجتمع عليهم اقراهم السود وبلغوا نحو الف رجل ، حملوا على العرب وقتلوا منهم جماعة ونهبوا بعض المنازل وهربوا الى جبال النوبة (١٣) .

وقيل أن محمود عبد القادر طلب الاذن من الخليفة عبدالله بالرجوع الى الايض لاحتضار عائلته ولكنه كان يشعر في نفسه القضاء على تمرد الجهادية . فعندما وصل الايض جمع قوة وتوجه الى جبال النما وارسل

(١٣) نعم شقير ، جغرافية وتاريخ السودان ، ص ١٠٤٢

الى الجهادية الامان فلم يستجيبوا له فدخل معهم في معركة انتهت بمقتله
في ٢٠ ديسمبر ١٨٨٥ م (١٤) .

وبسوت محمود تخلص الخليفة عبدالله من قادة الاشراف الذين لم
يكن راغبا في وجودهم بقرب السودان واسند مهنة تأديب الجهادية
ونالهم الى حمدان ابي عنجه .

يجد بعض المؤرخين العذر للخليفة عبدالله في انه لم يكن يحمل عداء
ضد محمود عبد القادر فقد تم نقله الى دنقلا بأمر من المهدي واصطدم
مع الجهادية بدون مشورة الخليفة عبدالله هذا القول ربما يبرئ الخليفة
عبدالله من تهمة العمل المباشر في القضاء على محمود عبد القادر ولكنه لا
يمكن أن ينهض دليلا على تقي رغبة الخليفة عبدالله في التخلص من محمود
عبد القادر وغيره من الاشراف واولاد البلد من جهات غرب السودان
ودليلا على ذلك قيام الخليفة عبدالله بأسنداء الشخصيات البارزة من
اولاد البلد انى ام درمان واسناد وظائف العمالات الى اقربائه من ابناء
التعايشة بصفة خاصة وابناء البقارة بصفة عامة .

وبسوت محمود عبد القادر فقد الاشراف دعامة من دعائمهم في
كردفان كما انقطع عقد السلسلة التي كانت تربط الاشراف من دارفور
الى ام درمان . وبادر الخليفة عبدالله بارسال الاوامر الى حمدان ابي
عنجه بالتوجه من جبال النوبة الى الابيض ليمهد الطريق لثمان آدم
والذي عينه الخليفة عبدالله عاملا على كردفان وهنا تجدر الاشارة الى
أن المهدي كان قد عين قريه عبد الصمد شرفي عاملا على كردفان ولم

(١٤) مهدبة ١٢/٢ ، رسالة من محمد ولد عبد الماجد والفكي سليمان
الحجار نائب الشرع وابراهيم رمضان الى الخليفة عبدالله بتاريخ ٢٥
صفر ١٣٠٤ هـ / ٢٤ نوفمبر ١٨٨٦

يتسلم عبد الصمد عمله في الايض وربما يعود ذلك الى تباطؤ محمود في اختلاء الابيض وتمسكه بمئاته الى وفاة المهدي مما اعطى الخليفة عبدالله الفرصة في ملء وظيفة العمالة بأحد أقربائه التمايشة وإحكام سد الطريق بين دارفور وام درمان ، عين الخليفة عبدالله قريه يونس الديكيم عاملا على منطقة الجزيرة وتوضح سياسة الخليفة عبدالله في تعيين يونس الديكيم عاملا على الجزيرة من الفقرة التالية والتي وردت في رساله الى حمدان ابي عنجه .

« حبيبي يكون بشرف علمك أن ارض الجزيرة هي مركز السودان واعظم اماكنه وقد الهنا الله تعالى ان فوجه اليها الحبيب يونس الديكيم بأوامر من عندنا لتكون جميعها تحت امره ونهيه والقصد من ذلك أولا اصلاح المسلمين وتقويم الدين وان تكون الجهة مركز للمجاهدين وعند حضوركم لهذا الطرف جميع جيشكم يكون بها لانها واسعة غاية وفي غاية الخصب في العيش وخلافه واما اتمم انفسكم فان شاء الله تعالى بعد اجتماعنا في هذه المرة لا يكون لنا مفارقة ثانية ولو قليل لا في الدنيا ولا في الآخرة وقد بلغنا ان الاشراف عازمين على توجه محمد خالد بجيوشه الى الجزيرة بعد حضوره كما رأوه ذلك من الراحة له والكفاية لمن معه وقد الهنا الى توجيه الحبيب يونس الديكيم فوفا ذلك الالهام والسداد اذ المترائي توجيه يونس مصالح منها المنازعات والتمرضات في الجزيرة وقهر المنافقين الذين هم بها ولراحة العربان لان أغلبهم قد انضموا للرأية الزرقاء وهم فاس بكثرة وقبائل شتى لا يعلم عددها الا الله (١٥) .

ومن الطريف ان الخليفة عبدالله كان قد فكر في تعيين يونس الديكيم

(١٥) مهدية ١ ، م ٣ ، ٨ ، رسالة من الخليفة عبدالله الى حمدان ابي عنجه بتاريخ ٢٠ جماد اول ١٣٠٣ هـ / ٢٤ فبراير ١٨٨٦ م .

عاملا على كردفان ليستلم من محمود عبد القادر ولكنه عدل عن ذلك خوفا من حدوث النزاع بين يونس ومحمود ، وخشية من عدم كفاية يونس في معالجة امر محمد خالد ، فلذا عدل عن هذه الفكرة وترك المهمة لحمدان أبي عنجه وعين يونس عاملا على الجزيرة ^(١٦) . وعين علي منير عاملا على دار الجوامعة وحسب أحمد جمال الدين عاملا على دار الجمع وإسند لهما مهمة اجلاء اولاد البلد عن منطقة الغرب كما اوكل اليهما مهمة مساعدة المهاجرين في طريقهم الى أم درمان ^(١٧) .

وكان الخليفة عبدالله قبل مقتل محمود عبد القادر قد أعد العدة لاستلام المركز منه ولو استدعى ذلك استعمال القوة ، ويظهر من تصرفاته ان ارسل الى حمدان أبي عنجه ١٠٤٣ أنصارا ومعهم ٣٠٦ بندقية رمنتون و ١٢ بندقية أبو روحين وكتب اليه رسالة يفصح فيها عن نواياه ، جاء فيها بعد الديباجة ما يأتي : « نعلم الحبيب حيث انه قد تحرر لكم سابقا ، بتخصيص احد لمركز كردفان لداعي سفر الحبيب محمود عبد القادر لجهات دنقلا فينبغي يا حبيبنا تعيين انسان من طرفكم يكون صاحب همة تؤمل فيه الراحة والثبات والصمام (التصميم) ويتوجه الى كردفان للحبيب محمود عبد القادر ومحل ما يشير له ينزل ويكون معه في غاية المحاربة والمودة والمساعدة حتى يتخلص ويقوم لجهات دنقلا ويسلم اليه المركز ولا يحصل بينه وبين الحبيب محمود اقل كلام وتذكارة بذلك طيب ونؤكد عليه ، وبعد قيام محمود وتوجهه ، حيث ان المركز بيد جماعتكم ان شاء الله تعالى نوجه له من تؤمل فيه الراحة لان مركز كردفان هو طريق الواردين من الغرب واذا كان فيه احدا من الاشراف او النساءات

(١٦) مهدة ٢٥/١ م ، ٣ م ، ٨٨ ، رسالة من الخليفة عبدالله الى حمدان أبي عنجه بتاريخ ٢٧ محرم ١٣٠٣ هـ / ٥ نوفمبر ١٨٨٠ م .
(١٧) مهديه ، دفتر صادر ٩ ص ١٠٨ ، رسالة من الخليفة عبدالله الى علي خير بتاريخ ربيع آخر ١٣٠٤ هـ / يناير ١٨٧٨ م .

تبعهم لا تحصل للهاجرين من الغروب من العربان وغيرهم راحة فلاجل ذلك اخبرنا ان يكون المركز بيدكم لتسهيل الطريق على العربان والضعفاء من المسلمين من العوليق فأسرعوا بتوجيه من يتسلم المركز عاجلا (١٨) .

هذه الوثيقة توضح سياسة الخليفة عبدالله نحو الاشراف ونظرتهم اليهم فهو يعتبرهم معوقين لعمليات هجرة العربان من الغرب الى ام درمان ولا يؤمل في الاشراف القيام بمساعدة العربان في الهجرة ولا يتوقع منهم تعاطفا مع العربان والسعي على راحتهم ويتبين من هذه الوثيقة ان الخليفة عبدالله كان يسعى الى أن تتم عمليات التسليم بطريقة ودية دون تشاجر او اثاره لمحمود عبد القادر واعوانه ومما يدل على حرص الخليفة عبدالله في عدم اثاره أي مشاكل فانه لم يعلن اسم العامل الذي سيتولى عمالة كردفان وانما عهد الى حمدان ابي عنجه امر انسابه شخص بمعرفته وأن يتولى حمدان مهمة الاشراف على تنفيذ التسليم بالطرق الودية وفي حالة فشل هذه الوسائل يستعمل القوة . وراح محمود عبد القادر حمدان ابي عنجه من تنفيذ هذه السياسة اذ تورط في مسألة تمرد الجهادية والتي ادت الى مقتله .

(١٨) مهدية دفتر صادر ٩ ص ٣٩ ، رسالة من الخليفة عبدالله الى حمدان ابي عنجه بتاريخ ١٦ محرم ١٣٠٣ هـ / ٢٨ اكتوبر ١٨٨٥ م .

شخصيا يعامل باحترام وان اكتفى بإرسال القوات تعامل ايضا معاملة حسنة وفي أي من الحالتين فيجب على أبي عنجه استعمال سلطته التقديرية حسب ظروف الموقف مع الالتزام بالسرية التامة (١٩) .

وبينما كان الخليفة عبدالله يعالج الموقف في دارفور بتأن وروية وبطرق سلمية ومناورات فإن الاشراف في أم درمان دفعوه لمعالجة الموقف بالحسم السريع .

جاهر الاشراف بعدائهم وكثرة اجتماعاتهم وانتشرت الشائعات بمؤامرات يديرونها في الخفاء ويقوم فيها جيش زقل بدور رئيس فقرر الخليفة عبدالله بتحطيم معارضة خصومه بتجريد الخليفة محمد شريف من حرمه واسلحته ورايته بحجة توحيد جيش المهدي لمواجهة الانجليز في شمال السودان . وحتى لا يبدو متحيزا في قراره اشار الخليفة عبدالله على الخليفة علي ود حلو بتسليم جهادته وأسلحته ورايته أسوة بالخليفة محمد شريف فأذعن للامر وتبعه الخليفة محمد شريف ساخطا كارها، وتم التسليم في منتصف مارس ١٨٨٦ م (٢٠) .

وفي ١٢ رجب ١٣٠٣ هـ / ١٦ أبريل ١٨٨٦ م أرسل أبو عنجه رسالة الى الخليفة عبدالله اوضح فيها وصول محمد خالد الى بارة والطريقة التي تم بها استلام الجيش والاسلحة والخيول وأصبح محمد خالد أسيرا وبقي في الايضا الى ما يقارب العام ثم أرسل الى أم درمان .

(١٩) Holt, P. M. The Mahdist State in the Sudan, P. 120.

(٢٠) موسى المبارك الحسن ، تاريخ دارفور السياسي ، ص ٨٦

كرم الله كركساوي واخوته في بحر الزغال

عين المهدي كرم الله كركساوي عاملا على بحر الزغال بعد واقعة شيكان . وكانت قواته تتكون من ثمانية الف محارب من اولاد العرب وخمس فرق من الجهادية وبالرغم من ان كرم الله لم يشكل خطورة أو تهديدا على سلامة سلطة الخليفة عبدالله ، الا انه لم يسلم من الطلب بالحضور الى أم درمان لتجديد البيعة وزيارة ضريح المهدي وتجدر الملاحظة الى أن المهدي كان قد أرسل أوامر لمحمد شيخ بالحضور من بحر الزغال وإرسال الى محمود عبد القادر ليضئهم على الحضور (٢١) . ويبدو بأن الخليفة عبدالله كان لا يطمئن الى جانب العمال الذين عينهم المهدي من الاشراف واولاد البلد فقد التزم على استبدالهم وسحبهم من مناطقهم غير مهمتهم بالخلل والمخاطر التي تحدثت نتيجة لهذه السياسة والتي سنوضحها في جانب آخر من هذا الفصل .

وقد استغل الخليفة عبدالله كرم الله كركساوي واخوته محمد شيخ وسليمان في القضاء على عصيان الرزيقات والثور وطالبه بمواصلة الهجرة الى أم درمان وتبين من رسالة موجهة من الخليفة عبدالله الى كرم الله كركساوي أن الخليفة عبدالله كان يسعى الى كسب كرم الله الى جانبه وحذره من الاتصال بالاشراف وضمه الى الملازمين الراية الزرقاء (٢٢) .

(٢١) الدكتور ابو سليم ، محمد ابراهيم ، الرشد الى وائلي المعهده ، ص ١٩٧ ، رسالة من المهدي الى محمود عبد القادر بتاريخ ١٧ أحيحة ١٣٠١ هـ / ٩ أكتوبر ١٨٨٤ م .
(٢٢) مهدي ١ دفتر صادر ١٠ ص ٩٢ ، رسالة من الخليفة عبدالله لمحمد شيخ كركساوي بتاريخ ٢٥ صفر ١٣٠٤ هـ .

محمد عبد الكريم

وفي زعماء الاشراف الذين كانوا يتولون موقعا قياديا ويسيطرون على منطقة استراتيجية خلف جيش المهدي الرئيسي في أم درمان محمد عبد الكريم ، وهو من ابناء عمومة المهدي ، ولم يكن الخليفة عبدالله راضيا عن المعاملة التي يعامل بها محمد عبد الكريم الحارثيين من ابناء قبائل العرب والذين اشتركوا معه في حصار سنار وقد تعرضت سنار لعدد من الحصار والهجمات من قادة المهدي المختلفين الذين توالوا على محاصرتها ورغم سقوط الخرطوم فقد ظلت سنار مستعصية على جيوش الانصار ويبدو ان التركيز على سرعة اسقاط سنار في ايام المهدي كان الغرض منها تجميع جيوش المهدي من كل المناطق بغرض عمل تمهيد عامة للتوجه الى فتوح مصر وربما يفسر لنا سر اوامر الخليفة عبدالله بتخريب سنار استنادا على قول من المهدي بالتحذير من الاقامة في (سن النار) وبعد وفاة المهدي جددت اسباب اخرى بالاضافة الى ترحيل الجيش المحاصر لسنار للجهاد في مناطق اخرى واعني بالاسباب الجديدة رغبة الخليفة عبدالله في عدم السماح لزعيم من الاشراف في البقاء وراء ظهر قوات المهدي في أم درمان وثلا يعطل سير المهاجرين الى أم درمان . وبعد سقوط سنار واصل الخليفة عبدالله اصدار الاوامر لمحمد عبد الكريم بتخريب سنار وارسال الممتلكات الموجودة بها الى أم درمان شمل سقوف المنازل وابوابها وشبابيكها وغير ذلك من مواد البناء .

محمد الخير عبدالله خوجلي

ومن اتباع راية الاشراف الذين اسند اليهم المهدي العمالة محمد الخير عبدالله خوجلي وقد تلمذ المهدي على يده في خلاوي الفيض وقيل انه تردد في الهجرة وقد لاهه المهدي على ذلك^(٣٣) وبعد حضور غردون وعلان سياسة الاخلاء توجه الى المهدي وقابله بكردفان فتلقاءه بالبشر والسرور وسماه عاملا على بربر^(٣٤) وأصبحه كبا الى رؤوس القبائل يدعوهم فيها الى طاعته والجهاد ضد الترك وقد رجع محمد الخير من عند المهدي في ٢٧ ابريل ١٨٨٤ ونزل في وادي بشارة على النيل حيث التقى بالشيخ الهدى الشايقي وبايعه بأسم المهدي وسلمه امرا بالامارة على دنقلة وسارا حتى وصلا التمة وبايعه الحاج علي ود سعد زعيم الجعليين وكان اخوه قد هاجر الى المهدي في كردفان وسلمه امرا لآخيه علي ود سعيد بالامارة

واول من رفع راية المهدي في بربر ، احمد حمزه السعدابي هاجر الى المهدي سنة ١٨٨٣ وحضر معه واقمه شيكان ورجع من عنده امرا على قومه فنصره عرب البطاحين وانضم محمد حمزه لمحمد الخير الذي تقدم بمجموعة نحو الدامر فبايعه الامين احمد المجنوب كبير المجاذيين في

(٢٣) الدكتور ابو سليم ، المرشد الى وثائق المهدي ص ٢٥ ، رسالة من المهدي الى محمد الخير عبدالله خوجلي مؤرخ ١٢٩٩ هـ / ١٨٨٢ م .
(٢٤) نوم شقير ، جغرافية وتاريخ السودان ، ص ٧٩٢ .

الدامر (٢٥) ولم يحرز الشيخ المهدي تقدما لحركة المهدية في دنقلا وقتل في واقعة الدبة الثانية كما قتل محمود ود الحاج الذي ارسله المهدي الى مصطفى باور للتسليم فدخل معه في معركة حربية وقتل في واقعة كورتسي وكما سبقت الاشارة فان المهدي قرر نقل محمود عبد القادر من كهردان الى دنقلا (٣٦) ولم ينفذ هذا الامر مما جعل محمد الخير مسئولاً عن منطقة دنقلا والذي ما كاد يعلم بخروج الانجليز حتى ارسل مقدمه جيشه بقيادة ابن اخيه عبد الماجد محمد خوجلي .

كان محمد الخير ينتمي اسما لراية الاشراف ولم تكن هنالك اي وسيلة للتنسيق في العمل . توغل محمد الخير في دنقلا وبعد من الصراعات والمنافسات التي كانت تحدث في جيش المهدي الرئيسي المتوجه نحو الخرطوم . .

أرسل محمد الخير الى الخليفة عبدالله خطابا في سبتمبر ١٨٨٥ يعلمه بأن الانكليز عندما سمعوا بوفاة المهدي عزموا على غزو السودان (٢٧) . وكانت جيوش المهدية بدنقلا عبارة عن كتائب كانت تحتل الاماكن التي يخليها الجيش المصري وعندما عاد عبد الرحمن النجومي من سنار ارسله الخليفة عبدالله الى بربر ليعد الحملة الى مصر في ٣٠ ديسمبر ١٨٨٥ م حدثت واقعة جنسي والتي هزم فيها الانصار ولم يكن الفرض منها غزو السودان وانما كانت عملية حربية لتأمين عمليات الانسحاب شمالا وفي ابريل ١٨٨٦ م اجليت كل النقاط العسكرية جنوب وادي حلفا .

(٢٥) المصدر السابق ، ص ٩٩٧
(٢٦) الدكتور ابو سليم ، المرشد الى وثائق المهدي ، ص ٢٠٠ ، رسالته الى المهدي الى محمد خالد بتاريخ ٢١ الحجة ١٢٠١ هـ / ١٣ اكتوبر ١٨٨١ م .

(٢٧) نعم شعير ، جغرافية وتاريخ السودان ، ص ١٠٠٢

ويرى بعض المؤرخين ان هذا الانذار الخاطيء تحمل تبعته محمد الخير وائر في العلاقات بين الخليفة عبدالله والاشراف وصار محمد الخير كبش القداء فقد استدعاه الخليفة عبدالله الى امدرمان وسحب منه القيادة في أوائل ١٨٦٨ م وبينما يربط بعض المؤرخين شخصية محمد الخير بالاحداث في دنقلا فان البعض الآخر يرى ان عزل محمد الخير عن عمالة دنقلا كان لسبب فشله في كسب ثقة الجمعين والدناقلة وعدم تعاونه مع جيش النجومي ويضاف الى ذلك اعتقاد الخليفة عبد الله بأن محمد الخير قد تقدمت به السن ولا يستطيع تحمل اعباء ادارة تلك الاقاليم (٢٨) .

ومن الطريف ان الخليفة عبد الله ارسل خطابا مطولا لمحمد الخير ، يعلمه فيه بنحية الاشراف عن الامارة ويوضح الاسباب التي ادت الى ذلك (٢٩) ، وقد اعد هذا الخطاب بمناية فائقة ومقدمة ودية لمحمد الخير . فهل يا ترى ان الخليفة عبد الله كان يجس نبض محمد الخير ام كان يود اطمئنانه واستدراجه الى ام درمان فيأتي بنفس طيبة ام كان يرمي الى عزله من الاشراف ام كان يريد ان يقيم موقعه (٣٠) .

لم يكن الخليفة عبد الله يطمئن الى الاشراف وشيئتهم ومن ابناء البلد فلجأ الى عزلهم عن العائلات كما قام بارسال عدد من رايات الاشراف الى الجهة الشمالية والجهة الشرقية وبعد ان تكاملت عملية الهجر ارسل رايات اولاد العرب الى هذه الجهات ليطمع بها الجيوش الموجودة بتلك الجهات، فحدث نوع من عدم التجانس واختلاف بين القادة في مسألة توزيع

(٢٨) محمد سيد داوود ، النزاع بين الخليفة عبدالله والاشراف ، ص ١٣٥
(٢٩) مهدية ، دفتر صادر ٩ ص ٣٧ ، رسالة من الخليفة عبدالله الى محمد الخير عبدالله خوجلى ، ١٤ رجب ١٣٠٣ هـ / ١٨ ابريل ١٨٨٥ م . انظر الملحق رقم (١) صفحة ١٩٨
(٣٠) مهدية ، دفتر صادر ٩ ص ٣٧ ، رسالة من الخليفة عبدالله الى محمد الخير عبدالله خوجلى بتاريخ ١٤ رجب ١٣٠٣ هـ .

المرتبات والتعيينات ويلاحظ ان أي عامل من الاشراف وأولاد البلد يعزل من الصال يستبدل بآخر من أبناء العرب ويلاحظ ان الخليفة لم يستبدل محمد الخير بعامل من اولاد البلد كما لم يسند لعبد الرحمن النجمي العمالة وقيادة الجيش في دنقلا . وبالإضافة الى ذلك تبع عزل محمد الخير عزل اخوته أيضا من مناصبهم فقد كان اخوه عبد الماجد قائدا للسرايا التي كانت في دنقلا كما كان اخوه احمد وكيلا له ببربر وقام بعمليات تسهيل الجيوش التي تجمعت في ببربر، فقد أعد عددا كبيرا من الجمال والاسلحة والذخيرة وعندما وصلت جموع البقارة في أم درمان بدأ الخليفة في ارسال بعضهم للاشتراك مع جيش النجمي وعين عددا من اقراره كعمال في المدن الواقعة في طريق الجيش المتحرك الى الشمال والغرض من ذلك التأكد من ان جيوش اولاد العرب المهاجرة الى الشمال تلتقي رعاية ومعاملة حسنة من عمال يثق فيهم الخليفة ويتوقع منهم العطف على ابناء حلتهم . فقد عين عثمان الدكيم عاملا على ببربر ومحمد الزين عثمان عاملا على بوغاز ابو حمد وتبعهم يونس الدكيم عاملا على دنقلا وأقام بديم المرضي .

ولم يكتف الخليفة بعدم دمج العمالة وقيادة الجيش للنجمي وانما سحب منه عملية الاشراف المباشر على المقاتلين من ابناء العرب في جيشه وجعل عليهم مساعد قيودوم وكيلا ويبدو ان مساعده لم يفهم دوره جيدا فبدأ يتدخل مع النجمي في منازعات ضاق منها صدر النجمي فاستأذن الخليفة بالحضور الى أم درمان فأذن له وتوجه الى دنقلا في ١١ رجب ١٣٠٥ هـ - ٢٢ مارس ١٨٨٨ (٣٦) ، فأتى ام درمان وبسط شكواه ويبدو انه لم يجد اذنا صاغية من الخليفة عبد الله ولم يجد مناصا غير الرضاء بالواقع وعاد مرة اخرى الى دنقلا ليمارس عمله حيث نشبت المنازعات بينه

(٣١) مهدية ١/١ ، ٣/٤٤ ، رسالة من عبد الرحمن النجمي الى الخليفة عبد الله بتاريخ ١٤ رجب ١٣٠٥ هـ / ٢٢ مارس ١٨٨٨ م .

وبين مساعد قيود مرة أخرى وفي هذه المرة ارسل الخليفة عبد الله ثلاثة
امناء هم ابراهيم الحاج ومكي ابو حراز والهادي دفع الله (٣٢) فنظروا في
الخلافة، بين النجومي ومساعد ورفعوا تقديرهم الى الخليفة عبد الله والذي
استدعى مساعد الى امدردمان وعين يونس الديكيم عاملا على دنقلا والحزم
النجومي بطاعته (٣٣) .

واما النجومي فقد تقدم بجيشه المرهق والذي عانى من الجوع والعطش
بسا لا يخطر على بال انسان واصطدم بالجيش المصري في واقعة توشكي
حيث تعرض جيشه للهزيمة ولقي النجومي مصرعه في ٣٠ أغسطس
١٨٨٦ م وانسحبت جيوش الانصار الى صوارده في ارض السكوت
واُسندت القيادة الى حمودة ادرس وهو من أبناء البقارة ، وأما أهل
النيل فانهم توفعوا استمرار تقدم الجيش المصري في الزحف نحو السودان
وكتب شيوخ السكوت وزعماء المحس والمناصير والجمليين الذين كانوا
بالشمال مع الحملة الى السلطات الانجليزية المصرية يعربون فيها عن
رغبتهم في التسليم وتقديم المساعدة لاعادة سلطة الخديوي (٣٤) .

وترتب على هزيمة الانصار في توشكي العديد من المضايقات التي
تعرض لها الشمال من جيوش الانصار المنهزمة والتي كانت تعاني من
نقص شديد في المواد الغذائية والتي لم تجد وسيلة للغذاء الا عن طريق
الاعتداء على ممتلكات الاهالي الذين أرسلوا الشكاوى للخليفة والذي
قام بدوره باصدار المنشورات المشددة في منع الاعتداء والظلم . وفي هذه
الفترة حاول الخليفة ممارسة سياسة التسامح والتراضي مع أهل الشمال

(٣٢) مهدي ٥٩/١/١ ، رسالة من عبد الرحمن النجومي الى الخليفة
عبدالله بتاريخ ٦ محرم ١٣٠٦ هـ .

(٣٣) نعم شقر ، جغرافية وتاريخ السودان ، ص ١١٠٩
Holt, P. M. The Mahdist State in the Sudan, P. 165. (٣٤)

ليكسب ودهم ويخفف من سخطهم وقام بتعيين محمد خالد زقل عاملا على دنقلا وأزره بعلي ود سعد وعثمان محمد عيسى كما قام بتعيين محمد عثمان أبي قرجة في العمالة مع عثمان دنقنة في شرق السودان وغرضه من ذلك ارضاء الاشراف من ناحية وارضاء الهدندوة من ناحية أخرى ، اذ ان الهدندوة تضرروا من حكم عثمان دنقنة الصارم فمهد الى عثمان دنقنة القيام بالاعمال الحربية وأن يقوم محمد عثمان أبي قرجة بالاعمال الادارية ولم تنجح هذه السياسة ورمي ابي قرجة بتهمة التواطؤ مع حاكم سواحل البحر الاحمر (٣٥) .

والسبب المباشر لتعيين محمد خالد في دنقلا هو النزاع الذي حدث بين يونس الدكيم ومساعد قيدوم فاستدعى الخليفة عبدالله يونس الدكيم الى أم درمان وسمى محمد خالد عاملا على دنقلا في ٢٥ شعبان ١٣٠٧ هـ ولم يكن هذا الاجراء مرضيا لمساعد قيدوم. وان المرء ليحتار في اصرار الخليفة على افاذ مساعد الى الشمال رغم المشاكل والمنازعات التي حدثت بينه وبين النجومي وبين يونس الدكيم وأخيرا محمد خالد .

لقد تسبب جود فرق من أبناء البقارة وأبناء النيل في دنقلا في كثير من المنازعات ، وقد كان قادة كل من الفريقين منحازين لابناء صلتهم ولم يحدث بينهم أي انصهار وتجانس أو تفاهم حول العمل المشترك بينهم . فعندما كانت جيوش المهديّة معسكرة في مدينة دنقلا طلب قائد كتائب الاستكشاف في صوارة مددا من الجيش الموجود في ديم دنقلا فأصر مساعد قيدوم بأن يكون المدد من رايات أولاد البلد وأصر وكيل راية أولاد البلد وهو محمد الطيب البصير أن يكون المدد من أولاد العرب فأدى ذلك الى صراع وخصام بين القائدين مساعد والبصير ، وعندما

عاد محمد خالد الى الدير تقض أوامر مساعد قيود وأصدر أوامره بعمل عرصة عامة ، وأدى هذا التصرف الى غضب مساعد قيود فبدأ في احاطة المؤامرات وخلق المشاكل لمحمد خالد . واتفق مع قائد الجهادية عربي دفع الله وتقدما بشكوى لمحمد خالد يعربان فيها عن عدم رضا الجهادية والبقارة عن الرواتب والتعينات التي تصرف لهم ولكن محمد خالد لم ير هذه الشكوى أي اهتمام مما زاد من سخط مساعد قيود وحسنته على محمد خالد وأولاد البلد وبدأ يفكر في عملية اغتيال محمد خالد وجميع أولاد البلد واتفق مع عدد من الجهادية والبقارة للقيام بهذا العمل وتماهدوا فيما بينهم على تنفيذ هذا المخطط بالقسم على المصحف الشريف ، ولكن محمد خالد علم بالمؤامرة فسمى الى تجريد الجهادية من أسلحتهم فلم ينجح في هذا ، بالإضافة الى انه فشل في عملية عزل الجهادية عن عربي دفع الله وتنحيته عن قيادتهم ، وكتب الطرفان الى الخليفة عبدالله يخبرانه بما حدث وكل منهم حاول أن يرمي اللوم على الجانب الآخر ، وذهب عربي دفع الله الى الحد الذي اتهم فيه محمد خالد بأنه يعمل على افساد الجهادية وبعد العدة للهروب الى مصر (٣٦) .

أدان الخليفة محمد خالد وحمله مسؤولية النزاع الذي وقع وسط جيشه واتهمه بالتقصير في أداء واجباته وعدم القيام براحة الجيش مما دعا عددا كبيرا من أبناء التعايشة الى هجر الجبهة والوصول الى أم درمان ، وأمره بأن تكون رئاسة مساعد قيود وعربي دفع الله قاصرة على الجهادية وحدهم ، أما أولاد العرب فتولى رئاستهم العرفي الربيع . ورغم هذه الاجراءات فان المنازعات استمرت بين محمد خالد ومساعد قيود وعربي دفع الله مما جعل الخليفة يرسل وفدا من الامناء

(٣٦) مهدية ، ١٠/١ ص ٢٢٧ ، رسالة من الخليفة عبدالله الى محمد خالد .

في مارس ١٨٩١ م للنظر في أمر هذا النزاع وكان من بين الامناء يونس
الدكيم عامل دنقلا السابق * وصل الامناء دنقلا في شهر ابريل وطلب
ال خليفة من كل من مساعد قيدوم وعربي دفع الله بالحضور الى ام درمان
وتولى يونس الدكيم رئاسة الجهادية وأولاد العرب ، ثم بعد ذلك طلب
ال خليفة محمد خالد الحضور الى ام درمان حيث قدم الى محاكمة قضت
بسجنه وأسند الخليفة عمالة دنقلا بأكملها ليونس الدكيم حلا للمنازعات*
ويقال بأن فترة حكم يونس الثانية لدنقلا كانت أحسن حالا من الفترة
الاولى حيث عاد كثير من الهاربين الى دنقلا ، وورد في تقارير المخابرات
ان عددا كبيرا منهم طلب الاذن بالعودة في اغسطس ١٨٩١ م *

فتنة الاشراف

وفي هذا العام أي عام ١٨٩١ م وصل تذمر الاشراف في أم درمان الى درجة انهم دبروا خطة للتخلص من الخليفة .

فقد الاشراف كل الوظائف الهامة في الدولة ، وأبعد الخليفة عبد الله كل المتعاطفين مع الاشراف من مناصب بيت المال والقضاء وأصبح الامر كله بيد أولاد العرب . وتعرض الخليفة شرف للاضطهاد وابتعد عن المكانة التي كان يعتقد بأن له الحق فيها لسبب تقلده خلافة الكرار وأبناء المهدي لم يعد لهم ذكر، وأصبحت زوجاته في حالة من العوز، وبسبب سيطرة البقارة على الموقف فقدت القبائل النيلية نفوذها السابق كما فقدت ممتلكاتها وأراضيها وأصبحت حياتهم تحت رحمة البقارة ، وكانت الاراضي الزراعية عرضة للمصادرة ، كما ان زكاة العشور كانت تصل الى أكثر من نصف المحصول لتعدد جبايتها بواسطة رجال بيت المال وتضرب التجار من المكوس التي كانت تؤخذ منهم على أكثر طول الطريق وأصاب أصحاب المراكب الضرر بسبب الاستيلاء على مراكبهم والمراكب التي كانت تنجو من الاستيلاء عليها تتعرض لضرائب باهظة ، وتعرض لنفس المتاعب أصحاب الجمال . وبالاختصار فان الظلم كان واقعا على أهل النيل بسبب هذه الضرائب المتعددة . ويرى بعض المعاصرين لهذه الاحداث ان الاشراف وأولاد البلد كانوا حائزين على الخليفة بسبب المظالم التي ذكرناها آنفا . وقد كان سجن محمد خالد الشراة الاولى

المباشرة لاعلان تذمر الاشراف بصورة علنية مما جعل الخليفة عبدالله يدعو الى اجتماع للنظر في مظالم الاشراف ، وقد حضر هذا الاجتماع الى جانب الخلفاء الثلاثة قاضي الاسلام وعقد الاجتماع بمنزل أحمد شرفي . ويقال ان الخليفة شرف عدد في هذا الاجتماع المظالم التي يعاني منها الاشراف في حالة من الغضب كادت أن تؤدي الى صدام بدني الا أن الخليفة عبدالله استطاع بسعاونة الخليفة علي ود حلو وفاضي الاسلام التمكن من الوصول الى اتفاق غير انه لم يحدث اي تغيير في موقف الجانبين المتنازعين .

وما فتئ الخليفة عبدالله يضيق على الخليفة شرف واهله الاشراف حتى نفذ صبرهم فكونوا جمعية سرية للقيام بقتل الخليفة عبدالله واستلام ازمه الامور بالقوة وقبل القيام بتنفيذ الخطة علم الخليفة عبدالله بأخبارها فاتخذ الاحتياطات اللازمة لتأمين نفسه وأخذ بدوره في عمليات التخطيط للتكيد بالاشراف ولما علم الاشراف بأن سرهم قد انكشف أسرعوا الى القيام باعتداء مسلح على الخليفة قبل أن ينكل بهم احتل الاشراف قبة المهدي والمنازل المجاورة لها وامدوا اتباعهم بالسلاح والذخيرة وقبة المهدي فريية جدا من منزل الخليفة لا يفصلها منه سوى شارع صغير لها، بلغ طواه اكثر من عشرين مترا وقام الخليفة عبدالله بحركة مضادة فوزع الاسلحة والذخيرة للملازمين وجعلهم في حالة استعداد تام لمواجهة اي اعتداء على حياته كما ارسل بعضهم الى احياء أم درمان المختلفة لمراقبة الاشراف ومنع وصول أي امدادات اليهم وأمر أهله التعايشة باحتلال الساحة الواقعة بين منزله ومنازل الاشراف وأمر اخاه يعقوب ان يقيم في المسجد بجيشه أي في الجهة القريبة لمنزل الخليفة عبدالله فهدت كل هذه الاجراءات في ليلة الاثنين ٢٠ ربيع الثاني ١٣٠٢ هـ ٢٣ / نوفمبر ١٨٩١م ولم يتعجل الخليفة عبدالله الامور بالهجوم على الاشراف وانما اتخذ خطة دفاعية ولم يئأس من فض النزاع بالطرق السلمية .

ارسل ونذا الى الاشراف برئاسة الخليفة على ود حلو يدعوهم الى الصلح واجابة مطالبهم لم يقبل الاشراف الصلح ، وبدأوا الاعتداء باطلاق النار على منزل الخليفة عبدالله فرد عليهم انصار الخليفة عبدالله بالمثل واسنر الاشتباك نحو الساعة ورغم ذلك فان الخليفة لم ييأس من الصلح اذ أنه ارسل وفدا آخر للاشراف معرضا عليهم الصلح واجابة مطالبهم وفي هذه المرة استجاب الاشراف لعرض الخليفة عبدالله ولكنهم طالبوا اولاً بمعرفة الشروط التي سيتم بموجبها الصلح وحرصاً من الخليفة على تحقيق الصلح لم يضع شروطاً للصلح وانما اعطى الاشراف الفرصة أو الحق في وضع الشروط التي يريدونها وبذلك تم الوصول الى اتفاق يوم الاربعاء ٢٠ نوفمبر وتمهد الخليفة عبدالله بتنفيذ شروط الصلح كما طلبها الاشراف وهي العفو عن جميع المشتركين في التمرد وان يجعل الخليفة محمد شريف مقاما يليق به ويخلي له في مجلسه كرسيه وأن يرد له رايته التي اخذت منه في عام ١٨٨٦م وأن يخصص له ولاولاد وزوجات المهدي راتباً شهرياً من بيت المال وقد استجاب الخليفة لكل هذه المطالب ولكنه اشترط شرطاً واحداً كان بالنسبة له مهما وضرورياً وقد تردد الاشراف في الاستجابة الى هذا المطلب وهو ان يسلم الاشراف سلاحهم ويطيحوا بالخليفة عبدالله طاعة عمياء ورغم اجازة الوفاق فان الخليفة ترك الملازمين في ساحة المسجد مسلحين لمقابلة أي اتكاسة من جانب الاشراف .

ورغم هذا الوفاق فلم يكن الخليفة مطمئناً الى صدق نية الاشراف ويستدل على هذا الاتجاه من الرسائل التي ارسلها الخليفة الى عماله بعد وفاق الخلفاء وفيما يلي ننقل جانباً من الرسالة التي وجهها الى قريبه احمد علي عامله على القلايات (نعلمك أيها المكرم ان الاشراف وان كنا اخبرناكم بانهم ندموا وحضروا لطرفنا وطلبوا العفو والامان وامناهم لكن المتراءى انهم في ذلك مصرين على فكرهم واراداتهم المفسدة في الدين

فيلزم ابها المكرم ان تكون في السر على غاية الحذر والتيقظ والحزم في امرك ولا تدخل عليك اي غفلة حتى يدخل القتل في الدين بل كن على حذر تام في شرك وافتكار لاحوال الجيش الذي معك والاهالي اذا حصلت اي شوشرة في جهة فبادر واحزم امرك حسب المطلوب ولا تدخل عليك القفلة كلية كلية . . . » (٣٧) .

وبعد عشرين يوما من ابرام الصلح اطمان الخليفة للموقف فالتقى القبض على احمد سليمان امين بيت المال السابق ومحمد فوزي محمود واخيه احمدي وآخرين ثم ارسلهم الى الزاكي طمل في فاشوده وامره بالقضاء عليهم فقتلهم شر قتلة . وبرز الخليفة عدم التزامه بشروط المعفو بحضرة نبوية أصدرها في منشور جاء فيه « ثم قال لي (أي المهدي) ان اجمد سليمان واحمد النور واحمد محمد خير وسعيد محمد فرح وفوزي وأحمدي وصالح سوار الذهب فليكن حبسهم فقلت للمهدي (عم) ان اهل الظاهر يفكرون على ذلك ويقولون غفا عنهم ثم حبسهم فقال لي المهدي (عم) ان الحق معك وأهل الباطن معك فاحبسهم وانزل على الاصحاب المنشور المحرر منا في حقلك . . » (٣٨) ومن الجدير بالملاحظة أن الحضرة تشير الى حبسهم وليس الى قتلهم وتم القتل بعيدا عن أم درمان خوفا من الاثارة .

غضب الخليفة شريف لمقتل انصاره وامتنع عن صلاة الجماعة والجمعة وبسبب هذا اعطى القرصة للخليفة عبدالله لمحاكمته والزج به في السجن في ٢ / مارس ١٨٩٢ وكانت المحكمة مشكلة من اربعة واربعين قاضيا ولعل

(٣٧) رسالة من الخليفة عبدالله الى محمد علي بنارنج ٢٤ ربيع آخر ١٣٠٩ هـ .

(٣٨) الدكتور ابو سليم ، محمد ابراهيم ، المنشورات ١٠٢ ، ١١٠ .

ال خليفة اراد بذلك ان يشرك معه اكبر عدد من رجال القبائل والاتجاهات المختلفة لعزل الاتراف واداتهم على مستوى اوسع (٣٩) .

وبعد سجن الخليفة شريف عاد الاشراف الى الموقف السياسي العاجز .لذي كانوا عليه في عام ١٨٨٦ وقد ظل الخليفة محمد شريف سجيناً حتى عام ١٨٩٦م واطلق سراحه بعد ان استعاد الجيش الانجليزي المصري دقلا وأوجب الخطر الخارجي على الخليفة عبدالله استرضاء خصومه لتوحيد الجهد اقامة الخطر المحقق به (٤٠) .

وهكذا انتهت قصة الصراع بين الخليفة عبدالله والاشراف والتي بدأت منذ حياة المهدي ، حيث حاول الاشراف الاستئثار بالسلطة الا أن الخليفة عبدالله تفوق عليهم في هذا المجال اذا اعتمد على جوده في نشر دعوة المهديّة والعمل على اعلاء شأنها مما اكسبه رضا المهدي واعطاه المرتبة الثانية في المهديّة بتقليده خلافة الصديق ومنصب امير امراء المهديّة وبعد وفاة المهدي استطاع الخليفة عبدالله تولية الامر من بعده وعمل على تصفية قوة الاشراف وابعدهم عن السلطة بصفة نهائية .

وبالتقاء نظرة عامة على قصة الصراع بين الخليفة عبدالله والاشراف لا نجد صراعا مسلحا ما عدا المناوشة البسيطة التي حدثت في ايام فتنة الاشراف بام درمان ولكن الخسارة التي لحقت بدولة المهديّة من جراء هذا الصراع ، كانت لها آثار خطيرة .

(٣٩) نعم نغير ، جغرافية و تاريخ السودان ، ص ١١٦٧ .

(٤٠) هولت ، دولة المهديّة ، ترجمة هنري رياض وآخرون ، ص ٩٧ .

سياسة الخليفة عبدالله نحو الاشراف

تولد من التنافس بين الاشراف والخليفة عبدالله نوع من عدم الثقة بين الطرفين وكان المهدي يوازن بينهما اسند جميع الوظائف الهامة في الدولة للاشراف واولاد البلد وفي الوقت ذاته ركز كثيرا من السلطات في يد الخليفة عبدالله وطلب من جميع الانصار ان ينقادوا لاوامره وتنفيذها والواقع ان الاشراف لم يلتزموا بهذه الاوامر وظلوا في عدم الازعان للخليفة الى أن آلت الامور اليه وحاول .. الاشراف المحافظة على مكاتهم المميزة الا ان الخليفة عبدالله وضع خطة لحرمانهم من الوظائف الكبيرة التي تساعدهم في فرض وضع مميز في الحركة ولم يلجأ الخليفة عبدالله الى عزل الاشراف من الامارات بطريقة انتقامية وانما كانت هذه العمليات تتم في داخل اطار السياسة المقررة لاعمال الهجرة والجهاد وهذه السياسة افادته كثيرا في تفادي الصدام المباشر بين المحاربين من اولاد البلد واولاد العرب كما افادته في الاستفادة من عامل الزمن واعداد الخطط لتنفيذ ... سياسته الرامية الى التخلص من الاشراف واولاد البلد ورغم انه نجح في تنفيذ هذا الهدف الا أنه فقد قدرات اولاد البلد في الاعمال الادارية كما تكبد خسائر كبيرة في تحقيق الهجرة الاجبارية لاولاد العرب .

وفي الوقت الذي كان يصدر فيه الخليفة عبدالله الاوامر الى رايات اولاد البلد بالهجرة الى أم درمان والى الجهاد كان يكتب أعوانه بالعمل على مراقبة الاشراف واجلائهم من غرب السودان لعدم ثقته فيهم .

ويمكننا معرفة رأي الخليفة عبدالله في محمد خالد من الفقرة التالية والتي وردت في احدى رسائله الى حمدان ابي عنجه ...

أما الامر الذي حررنا اليكم في شأنه مع الحبيب مدثر (يقصد المدثر ابراهيم كاتم سره) فنظر لكون صاحبه (يقصد محمد خالد) على بعد من المهدي عليه السلام وهنا لم تكتمل تربيته على يد سيد الجميع وكذلك من معه ومعلوم انه أي المذكور بين الذين لهم رغبة كاملة في الرئاسة والدنيا ومن الذين لا يرضون التخلي عن ذلك وثم لم نزل الخشية من جهته والشفقة عليه فاذا يلزم حبيبي على حسب ما حرر لك اكثفا أن تكون على غاية من اخذ الحذر والترص والاستعداد التام لتنفيذ ما سبق التحرير عنه (١١) .

كان الخليفة عبدالله محقا في تقييمه لمحمد خالد فقد كان موطقا بالادارة التركية المصرية وقبل ذلك كان تاجرا فلا يستغرب عنه حبه للرئاسة وجمعه للثروة وهذا يتنافى مع دعوة المهدي كما كان لدى الخليفة عبدالله من الشك وعدم الثقة في الاشراف ما يدفعه الى عدم الاطمئنان من موقف محمد خالد .

ويبدو ان اهتمام الخليفة عبدالله بأمر اجلاء محمد خالد من دارفور جعله يتقاضى عن النظر للمخاطر الاخرى التي تبرز بعد جلائه ولم يتم اخضاع دارفور للادارة التركية المصرية الا في عام ١٨٧٤ م ولم يزل المطالبين بعرض سلطنة القور يطعمون في استعاداته وكان حسن السياسة يقتضي عدم خلق اضطراب في هذا الاقليم بسحب محمد خالد منه بصفة الاشتراك في فتح الخرطوم وغيرها ولم يكن هناك داع في استعمال

(١١) مهدي ١ م ١ ص ١٠٧ ، رسالة من الخليفة عبدالله الى حمدان ابي عنجه باريخ جماد آخر ١٣٠٣ هـ .

الجيش من الجهات الاخرى وانما كان الموقف يقتضي تدعيم القوة في دارفور خاصة وان دارفور لم تكن خاضعة خضوعا كليا لمحمد خالد فقي جنوب دارفور وكان مادبو يسيطر على الموقف والذي اشترك اشتراكا فعليا في حركة المهدي واستجاب لل دعوة بدون تردد لعدم رضائه عن الادارة التركية المصرية قابل مادبو المهدي في قدير في عدد كبير من اتباعه واشترك في واقعة الشلالي وعينه المهدي اميرا على الزريقات فعاد الى جنوب دارفور واعلن الثورة على الحكومة وقد اسهم الزريقات اسهاما فعليا في الثورة وتطلعوا الى حياة الاستقلال عن أي سلطة مركزية ولم يكن من المتوقع ان يخضعوا لمحمد خالد الذي لم يكن حازما بصفة عامة مع البقارة (٤٢) وكان الخليفة عبدالله يشير عليه دائما بملاطمة البقارة بصفة عامة والتمايشة بصفة خاصة (٤٣) .

وفي وسط دارفور كانت قبائل الفور تتطلع الى الانتماء الى سلطة الحكومة المركزية ايا كانت هويتها وقد اعطى محمد خالد الفرصة ليوسف ابراهيم لمحاولة استعادة امجاد اباائه من سلالة الفور حينما عينه وكيلا على دارفور وستعرض لهذه المسألة في جانب آخر من هذا البحث ولم تكن قبائل الجهة الشمالية الغربية من دارفور متحمسة لدعوة المهدي مما دفع محمد خالد الى ارسال الحملات التأديبية بقيادة عمر ترحو لاختضاع قبائل تلك المنطقة (٤٤) .

ويلاحظ ان جزءا كبيرا من قوات محمد خالد كان من ابناء العرب الذين لا يطمئن الى ولائهم اذا ما حدث صدام مسلح بينه وبين الخليفة

-
- (٤٢) موسى المبارك الحسن ، تاريخ دارفور السياسي ، ص ٦٦
(٤٣) مهدي ١٠/١ م ٥٦ ، رسالة من الخليفة عبدالله الى محمد خالد بتاريخ ربيع اول ١٣٠٢ هـ .
(٤٤) موسى المبارك الحسن ، تاريخ دارفور السياسي ، ص ٦٥

عبدالله وقد حاول عزل الجهادية من محمد خالد . اشار على محمد سايبان قائد الجهادية في جيش محمد خالد ليعمل اتصالات وعلاقات مع حمدان ابي عنجه ولعل ذلك كان تمهيدا لسحبهم من جيش محمد خالد وضمهم الى حمدان ابي عنجه ومن الطرف أن محمد سليمان لم يظن لغرض الخليفة فعرض خطاب الخليفة على محمد خالد (١٥) .

وذكر كذلك بعض المؤرخين في القصة التي تقول بأن الاشراف كانوا يرسلون محمد خالد ويمدون منطقة الجزيرة لجيشه وذكروا بأن ليس هناك دليل على وجود اتفاق بين محمد خالد والاشراف لتنفيذ هذه الخطة ويبدو من تصرفات محمد خالد بأنه كان يفكر في نفسه والحياة التي نعيش بها في دارفور ولذلك بادر الى تسليم نفسه عندما بدر له ضياع ما كان له دون أن يبدي شيئا يدل على ارتباطه بانقلاب معد (١٦) .

ورغم أن الخليفة عبدالله استطاع تصفية الاشراف وازال خطورتهم الا انه من جهة اخرى فشل في تحقيق مآربه السياسية ومع تقديرنا للظروف التي كان يعمل فيها الخليفة عبدالله وتكوين شخصيته قبل المهدي وبعدها الا اننا نرى بأنه حطم خصومه السياسيين الذين كان يمكنه الاستفادة منهم مع ازالة خطورتهم دون شخصياتهم وطيقتهم فمثلا لم يكن من الحكمة في شيء أن يحطم الخليفة عبدالله الاشراف وزعماء اولاد البلد جملة واحدة كان حسن السياسة يقتضي الاستعانة ببعضهم على حساب الآخرين فقد افقد تحطيم الاشراف دولة المهدي عنصرا هاما من عناصر القوة البشرية التي كان لديها الاستعداد للقيام باعمال الدولة اذ انهم

(١٥) الدكتور أبو سليم ، محمد ابراهيم ، الحركة الفكرية في المهدي ، ص

(١٦) المصدر السابق ، ص ٣٢

كانوا يمثلون الطبقة المستنيرة في البلاد وحرص الخليفة عبدالله على
الاستعانة بهم في مهمة الكتابة والواقع ان الخليفة عبدالله فقد مقدرتهم
السياسية والادارية واصدق مثال لذلك اعمال محمد خالد ، فقد استطاع
أن يخلق علاقات ودية مع امراء الممالك الاسلامية في السودان الغربي
وبعد مفادته لدارفور تحرك امراء القور والامارات المجاورة مما استنفذ
كثيرا من جهد عثمان آدم ومحمود ود احمد ولقيت حركة أبي جيزة
معاونة من هؤلاء الامراء .



القبائل المعارضة

حرص الخليفة عبدالله على هدم الزعامات القبلية وهدفه تحويل الولاء القبلي الى ولاء ديني واعتبر زعماء القبائل عقبة كاداء في سبيل تنفيذ هذا الهدف واتهم زعماء القبائل بحبهم للرئاسة واهتمامهم بالاغراض الدنيوية، ويتساوى في ذلك الزعماء الذين ايدوا الدعوة واشتركوا فيها والزعماء الذين عارضوا الدعوة فلحق بهم الجزاء من ايام المهدي وكان الخليفة عبدالله اليد المحركة للتخلص من زعماء القبائل في حياة المهدي كما حدث للجنة اسماعيل وعجيل الجنقاوي^(١) .

ولما كانت دعوة المهدي حركة ثورية ضد نظام قائم كان لا بد لها من القضاء على دعائم وركائز النظام السابق وزعماء القبائل كانوا موافقين في الادارة السابقة الى آخر اللحظات ، والبعض الآخر عندما تبين له أن الحكومة فقدت قواعدها وبدأت تخرج من البلاد ، تقدم الى المهدي وأخذ البيعة والبعض منهم أرسل اخوته أو ابناءه لمبايعة المهدي ، وبقي في مكانه ينتظر عملية التحول وفريق ثالث لجأ الى عملية اللعب على الحبلين .

ولم يكن زعماء القبائل على دراية تامة بالالتزامات الجديدة التي ستفرضا عليهم ثورة المهدي بعد نجاحها والذي ادى الى تضييق جفري في التنظيم القبلي واضطرت القبائل الى ترك حياتها التقليدية وهجرت وسائل

(١) انظر البحث : الصفحات ١٦٨ - ١٧٤

معيشتها وعملت بالجهاد ولقد كان من الطبيعي أن تختلف قيادات المجموعات القبلية أيام الثورة وهي تلعب دورا غير ذلك الذي ألفت عليه مع القيادات السابقة إذا أصبح مصدر الرئاسة هو الولاء والبذل في سبيل نشر الدعوة وليس الصلات القديمة .

ولسبب معارضة بعض القبائل لهذه الالتزامات الجديدة من هجرة ونجهد ودفع زكاة ، اضطرت السلطة الجديدة الى الاعتماد على قبائل معينة في تنفيذ سياستها وفق المفهوم الديني الذي تتدين به كما أن المقاومة تنوع وتمددت على حسب قوة وضعف القبائل المتمردة وتباعدت مناطقها من بعضها البعض فلم يحدث نوع من التنسيق بين زعماء القبائل المعارضة .

وبعض زعماء القبائل الذين إيدوا حركة المهدي منذ البداية كانت لهم مظالم ضد الحكومة السابقة اما بسبب العزل من رئاسة القبيلة كما حدث لمادبو علي زعيم الزريقات (٣) ومثل زعماء القبائل الصغيرة الذين اخضعتهم الحكومة السابقة ووضعتهم تحت رئاسة قبائل كبيرة وفريق آخر من القبائل مشى مع تيار الثورة تخلصا من الضرائب وقبضة الحكومة المركزية .

والثورة المهدي التي أبطلت الطرق الصوفية ورفعت المذاهب الاربعة لم تتورع عن القضاء على الزعامات القبلية بمفهومها السابق وامتيازاتها فالمهدي تنادي .. بالزهد في الدنيا والطاعة العمياء للمهدي وخليفته بالإضافة الى أن المهدي خلقت زعامات جديدة ، مثل الخلفاء والعمال والامراء والمقاديم والنقباء وقضاة الشرع وامناء بيوت المال ، اما زعماء القبائل فقد اصبحت مهمتهم منحصرة في استنفار اهاليهم للهجرة ، ومن

(٢) سلاطين السيف والنار في السودان (طبعة أم درمان) .

يتوانى عن اداء هذه المهمة يتعرض للعقاب الصارم ، السجن او الموت .

لقد كان للموقع الجغرافي وانتشار ديار القبائل في اراضي السودان الشاسعة اثر كبير في تحديد موقف القبائل من دعوة المهديية وقد تلون هذا الوجود المكاني بمعتقدات صوفية وتأثر بموامل اقتصادية حسب موقع ديار القبائل وبتفاوت قوة وضعف هذه المؤثرات حسب موقع ديار القبيلة من الطرق والمنافذ التجارية ونلاحظ بصفة عامة ان القبائل التي انكرت دعوة المهديية وعملت على معارضتها هي قبائل الابالة من كبايش وعجايدة وشكرية وبجة وهي القبائل التي تسكن في الجزء الشمالي الممتد من الشرق الى الغرب ولديها مداخل الى ثغور السودان من جهات الفرق والشمال والغرب ، ووجدت مساعدات من القوات الانجليزية والمصرية والتي كانت موجودة في سواكن وحلفا .

اما قبائل اواسط السودان حول منطقة الجزيرة فقد كانت قبائل رعوية وزراعية يمازجون بين الحضارة والبداوة وكانوا واقفين تحت تأثير رجال الطرق الصوفية ولبعضهم عن الثغور لم تكن لديهم اتصالات او مصالح تجارية خارج السودان وانما كان نشاطهم داخليا واسواقهم رائجة بتجارة الذرة والتي كانت تنتج بكميات وفيرة لخصوب ارض الجزيرة وكانت السلطات ترهقهم بدفع الضرائب مما جعلهم يسرعون الى تلبية دعاة الثورة من زعماء الطرق الصوفية التي كانت الجزيرة ملائ بهم (٢٣) . وقد تعرضت قبائل الجزيرة الى خسائر فادحة في الارواح والاموال بسبب تعرضهم للهجمات العسكرية التي شنتها عليهم الحكومة من الخرطوم وسنار لقرعهم من مناطق ههذ الحكومة .

وتعرضت قبائل الجزيرة للمضايقات لنفس هذه الاسباب من جانب

(٢) نعم شقير ، جغرافية وتاريخ السودان ، ص ٦٧٠

المهديين ما جعلهم يمارضون سلطتها بعد أن كانوا من أوائل المناصرين لها .

أما قبائل جنوب كردفان وجنوب دارفور فكانت لها مظالم ضد الادارة التركية المصرية لسبب تحريم تجارة الرقيق وبأسباب الضرائب التي كانت تجنى منهم وهم أعراب بادية لا يدينون بالولاء للطرق الصوفية والتي لم تستطيع التوغل في ديارهم وبحسب طريقة حياتهم وبسبب عملهم في تجارة الرقيق ترمسوا على الحروب والاغارة ولذلك وجدت فيهم دعوة المهدي أرضا بكرًا لفرس مبادئها ووجدت فيهم النصر للحركة^(٣) .

أما قبائل شرق السودان ، فقد كانت مناوئة لدعوة ... المهدي بسبب قوة نفوذ طريقة الختمية في تلك المناطق وللمنافع التي كانت تجنيها القبائل القاطنة حول سواكن خاصة قبيلة الامرار التي وقفت الى جانب زعيمها محمود علي والذي كان يحمل لقب البكوية ويتقاضى مرتبا من الحكومة المصرية وقد اترك برجاله مع جند الحكومة ضد قوات المهدي بداية بواقعة قباب الى نهاية رحيل عثمان دقنه من المنطقة^(٤) .

وبتأثير نفوذ الختمية اشترك بنو عامر والحباب .. والحلقة في جهات كسلا وطوكر^(٥) .

ويعزى نجاح عثمان دقنه في نشر دعوة المهدي الى قوة شخصيته واتمائمه الى طريقة المجذوبية ، التي كان يدين لها بالولاء قبائل الهدندوة ووجد في اتباع الشيخ الطاهر المجذوب قوة للدعوة ورغم أن عثمان دقنه

(٣) Holt, P. M The Mahdist State in the Sudan, P. 118.

(٤) الدكتور أبو سليم ، محمد إبراهيم ، مذكرات عثمان دقنه ص ٨٤

(٥) Vool, John Obert, A History of the Khatmiyya in the Sudan, (٥) P. 281.

سيطر على منطقة شرق السودان فانه لم يستطيع دخول سواكن وظل محاصرا لها لمدة طويلة الا انه اجلي عنها وفي عام ١٨٩١ فقد طوكر وحدث نزاع بين قبائل الهدندوة والقبائل الاخرى من البقارة واولاد البلد والجهادية امتد الى رؤسائهم ^(٦) .

هذا باختصار وضع موقف القبائل من حركة المهدي ولكن ظهرت عوامل اخرى اثرت في مجرى الحوادث ، من اهم هذه العوامل الانتصارات المبكرة التي حققها المهدي وانصاره على جند الحكومة . وسياسة اخلاء السودان والتي اعلنها غردون باشا في بربر اثرت في موقف بعض القبائل وكبار الشخصيات مثل محمد الخير عبدالله خوجلي والذي تولى نشر الدعوة في منطقة الجعليين .

ومع نجاح الحركة وتطورها ، انتقلت من مناطق القبائل التي فامت على اكثافها الحركة وانتقلت الى مناطق معادية من جانب القبائل ومعادية من جانب الطبيعة حيث ان الاراضي الزراعية عبارة عن شريط على شاطئ النيل ولا تكفي للمقاتلين وخبولهم ومن جهة اخرى انقسمت القبائل الى فريقين هما اولاد العرب واولاد البلد لسبب تقسيم الرايات والمنافسة بين الخليفة عبدالله والخليفة شرف ومنتناول دراسة موقف كل مجموعة من حركة المهدي على حدة .

Holt, P. M. The Mahdist State in the Sudan, P. 168.

(٦)

القبائل المعروضة

وقفت بعض القبائل ضد حركة المهديّة ، رغم الانتصارات العسكرية التي كسبها انصار المهدي ورغم النجاح الذي حققته الثورة المهديّة في سرعة فائقة . والشاهد ان هذه القبائل كانت منحازة الى جانب الادارة التركية المصرية وذلك لمدة اسباب ، اولها حالة الامن والاستقرار التي نشرتها الحكومة في طول البلاد وعرضها فأزدهرت التجارة وعرف الناس الحكومة المنظمة لأول مرة . وثانياً أبدعت نظاماً للحكم المحلي ، أعطى زعماء العشائر سلطات واسعة في ادارة اقاليمهم وشجعت نظام الاتحادات الفدرالية بين القبائل الصغيرة لكي تصبح تحت رئاسة قبيلة كبيرة وقد ادى هذا النظام في بعض القبائل الى نتائج عكسية وادى الى نوع من التنافس بين الاسر الحاكمة الصغيرة في ملء منصب زعيم القبيلة . وتمت بعض العلاقات الودية بين كبار زعماء الاسر والسلطات الحاكمة في كل من الخرطوم والقاهرة وغير مثال لذلكآل ابي سن في الشكرية والنوراب في الكبايش .

واستفادت القبائل المجاورة للحدود المصرية او لميناء سواكن من عائد التجارة الخارجية التي كانت تقوم بها بين مصر والسودان كما استفادت هذه القبائل من اجور النقل والعمل بالبريد او الاشتغال بمهمة الدليل للقوافل وغير ذلك من الاعمال التي كانت تدر عائداً مالياً لهذه القبائل .

وبلاحظ ان هذه القبائل جميعها من قبائل الابالة على تقيض قبائل البقارة والتي كانت سندا كبيرا لحركة المهديّة . فقبائل الابالة كانت لها مصالح تجارية واقتصادية وكانت تخشى عليها من الزوال بسبب القضاء على هيئة الحكومة وعلى خلاف ذلك كانت قبائل البقارة ، والتي كانت تستغل برعي الابقار وتنفل بها من مكان الى آخر وتنقلهم خلف الكلا جعلهم يتوغلون الى المناطق الجنوبية مما جعلهم يشتركون في تجارة الرقيق ودخلوا في نزاع مع الحكومة واصبحت لهم مظالم ضدها بسبب تحريم تجارة الرقيق ومطاردة العاملين بها .

وبلاضافة الى المصالح الاقتصادية التي كانت ... تجنيها القبائل المجاورة لكسلا وطوكر وسواكن فقد كانت هذه القبائل موالية لطريقة الختمية التي وقف مشايخها ضد حركة المهديّة وقد اشتركت قبائل الحلنقة والحصرات والسيدرات في صد الغزو المهديّ لمدينة كسلا . وقد تعاونت قبيلة الامرار بقيادة زعيمها محسود علي الذي كان يحمل لقب البكوية مع الحاكم العام الانجليزي في سواكن لمطاردة الانصار ومهاجمتهم في طوكر وغيرها من ديوام الانصار التي كانت بالمنطقة .

معارضة الكبايش

من اهم القبائل التي عارضت حركة المهدي قبيلة الكبايش التي كانت متصلة تجاريا بمصر وتوطن في صحراء بيوضة الممتدة من دنقلا الى كردفان وقدر عدد سكان الكبايش قبل المهدي بنحو نصف مليون نسمة وكانوا يملكون ثروة ضخمة من الابل والضان كما كانوا يملكون العدد . . الحرية من خيول وسيوف ودروع (٧) .

لم يكن التوم ود فضل الله سالم زعيم الكبايش متحمسا لدعوة المهدي ولم يبادر بالهجرة الى المهدي ولمشاخ الكبايش صلات ودية مع الادارة التركية المصرية في السودان ولهم علاقات شخصية مع الخديوي في مصر .

وقد استفادت قبيلة الكبايش أكثر من غيرها من قبائل كردفان باستتباب الامن الذي فرضته الادارة التركية المصرية على السودان . ولم يجد دعاة المهدي في شمال كردفان تجاوبا من الكبايش والذين كانوا يجاهرون بالولاء للحكومة التركية المصرية والبقاء على طاعتها كما كانوا يتمتعون على القبائل الموالية للمهدي . وحدث أن تعرضوا لقبيلة من جهة ونهبوها وبلغ الامر للمهدي والذي اصدر امرا الى التوم

1, Theobald, A. B. The Mahdya , P. 146.

(٧)

وصالح^(٨) ابن فضل الله زعيم الكبايش وعلي بن قرش من مشائخهم ينهونهم فيه بأنهم اذا كانوا متقادين لامر الله ورسوله وتابعين لامرهم يسلمون الى دفع الله الجهنى واهله جميع ما نهوه منه من مال ورقيق ومواشي وان ينهوا على جميع اهلهم الكبايش ومن معهم ان يتركوا جميع العوائد المخالفة للكتاب والسنة ويتركوا نهب اموال المسلمين وأن لا يتعرضوا لاحد بعد ذلك وان يقيموا الصلاة في أوقاتها ويخرجوا زكاة أموالهم ويحضروا عنده سريعا بدار الهجرة وفي نهاية الرسالة حذرهم من مخالفة امره الذي يستوجب مجازاتهم وخراب ديارهم^(٩) .

اظهر زعماء الكبايش خضوعا للمهدي ولكنهم كانوا يطنون العداء وتنفذوا اوامر المهدي في اعادة الاشياء المنهوبة من قبيلة جهينة ووفد على المهدي التوم بن فضل الله تائبا عما ظهر من قومه^(١٠) وهناك دولة تقول بأن المهدي علم قبل وصول حملة هكس ان التوم ود سالم ارتد عن المهدي وكاتب غردون وارسل اليه هدية نحو الف جمل - وقد ساعد الكبايش في حملة الانقاذ التي ارسلت في عام ١٨٨٤ لانقاذ غردون باشا .

وكان في ذلك الوقت محمد عثمان ابي قرجة ومحمد احمد شيخ

(٨) صالح فضل الله سالم تولى زعامة الكبايش بعد مقتل اخيه التوم وفاد المقاومة ضد حركة المهدي . تعاون مع حملة النيل ١٨٨٤ - ١٨٨٥ م ، طارده انصار المهدي الى ان تمت محاصرته في جبل العين عام ١٨٨٧ م .

(٩) منشورات المهدي المطبوعة م ٢٥ ص ٢٥ ، رسالة من المهدي الى صالح فضل الله والتوم وعلي قرش . انظر ابو سليم ، المرشد الى وثائق المهدي ، ص ١٧

(١٠) على المهدي ، جهاد في سبيل الله ، ص ٥٥

ادريس بأرض الكبايش لجمع الزكاة والغنائم فأرسل اليه المهدي الامر بالقبض على التوم ود سالم وبالفعل تم القبض عليه وارسل الى المهدي حيث امر بحد رأسه وعين المهدي عوض السيد قريش عاملا على الكبايش وتيمه بعضهم وهربت بقية القبيلة مع صالح ود فضل الله سالم الى المناهل في الصحراء وكان صالح فضل الله يرسل الخديوي ويطلع على اخبار المهدي ويطلب منه العون والمد لمقاومة حركة المهدي وجاء في إحدى رسائله الى الخديوي انه تسلم بعد ثلاثة شهور ردا على خطاباته وانه ممثل للامر المطلوب منه ويعرفه بأن اهل دنقلا انجازوا لمحمد الخير لغوهم من بطنه ولعدم وجود الحكومة التي تحميهم منه وان الكبايش لا يتحصلون على ما يحتاجون اليه من الغلال من دنقلا لوجود محمد الخير بها ويطلب منه أن يرسل بأقرب فرصة ممكنة ثلاثة آلاف عسكري ليضربوا جماعة محمد الخير في الضفة الشرقية للنيل ويقوم الكبايش بمهاجمتهم من ناحية الضفة الغربية وطلب أيضا ألف وخمسمائة بندقية وجببانة ويخبره أيضا (بأن زقل الدنقلاوي حضر بباره ومعه واحد يسمى محمد سليمان تركاوي) يقصد محمد سليمان قائد الجهادية في جيش محمد خالد (كلهم مخالفين لامر الشقي عبدالله والشقي عبدالله انما هو قاعد في قلة قليلة في الخرطوم واما كافة الجيوش من مينة (وفاة) الشقي محمد احمد فرت عنهم وأغلب السودان راغبين بالحكومة الاولى بالسودان فسات تحكم بعضها البعض بعدم وجود الحكومة والحين ذا الحين) عجلوا بالجيش المنصور لاجل قتل الشقي محمد الخير ٠٠٠) (١١)

ويرى الدكتور محمد فؤاد شكري أن الكبايش كانوا يطعمون من قديم في الاستيلاء على مدينته دنقلا الفنية ولم تكن ثورة الكبايش

(١١) ارشيف مجلس الوزراء المصري محافظة رقم ١٠٣ ملف ١/١/٢/٣
رسالة من صالح فضل الله سالم الى الخديوي (بدون تاريخ) .

في رأي كثيرين لاسقاط الخليفة عبدالله بقدر ما كانت لاخذ دقتلا لاقسمهم (١٢) والواقع ان مديرية دقتلة هي منفذ الكبايش الى مصر وسوق عام بالنسبة لهم وان وجود الانصار بدقتلا ضيق نطاق الحصار على الكبايش وجاءتهم الضربة القاضية من انصار المهدي بدقتلا فهم الذين اسنولوا على القافلة التي ارسلتها الحكومة المصرية محملة بالبنادق والذخائر وكان يصحبها التاجر الالماني المخامر كارل نيوفولد (١٣) والذي طبع في انشاء تجارة واسعة في الصنع مع كردفان الى جانب التجسس على حركات انصار المهدي لحساب السلطات المصرية وكانت فرق من جيش الجومي تقوم بمراقبة الطرق والمناهل المؤدية الى دار الكبايش (١٤) .

رصد النجومي تحركات صالح فضل الله وهو الذي رسم خطة حصاره واقترح على الخليفة عبدالله تنفيذها في خطاب جاء فيه « .. أن نعين سرية من دارفور تقصد جهة الصباح ومن حمدان ابي عنجه ان يعين ثلاث سرايا احداها تتوجه الى البقعة لتمنعه من القدوم عليها والثانية تتوجه الى الصافية والثالثة تتوجه الى ام بادر والسرية التي تعين من البقعة (ام درمان) تتوجه الى جبرة ومنها للصافية فمع ما مر ذكره من السرايا المعينة بطرقنا الى جهة علاوي والعين واقامة مكين النور بالقببات وقتها تصيق عليه الارض ولا يجد ملجأ ولا مهربا لحبس جميع المناهل عليه .. وكل سرية تمنين فلتكن سيدي من اصحاب المهدي عليه السلام

(١٢) الدكتور محمد فؤاد شكرى ، مصر والسودان ، ص ٢٨٤
(١٣) كارل نيوفولد (Neufold, Karl) حضر الى مصر في عام ١٨٨٧ م بفرض التجارة وصحب القافلة التي قبض عليها جماعة النجومي وهي في طريقها الى كردفان وارسل اسيرا الى ام درمان والتي ظل بها الى نهاية دولة المهدي . انشأ مكتبا للسياحة في اسوان ثم عاد الى المانيا في عام ١٩١٤ م . اصدر في عام ١٨٩٩ م كتابا عن تجاربه اسماء : اسير الخليفة
A Prisoner of the Khalif .

(١٤) الدكتور محمد فؤاد شكرى ، مصر والسودان ، ص ٢٨٤

الصادقين ، الباذلين ارواحهم لنصرة دين رب العالمين ليست من عربان وخطاهم من عربان انجلا لانهم لا سخو بصالح المخدول ولا يرضوا بقتله وهلاكه في الباطن ولو كان لهم في ذلك آرب او قصد لما ساغ لهذا المخدول بل لمواظبتهم اياه وصرف نظرهم عما حصل منه المفسدين معه في دار الكبائش الغير وعلمهم بذلك ما زالت اقامته الى الآن بدار الكبائش المعلومه فلو كانوا قاصدين نصرة الدين فيه لكافوا ضيقوا عايه الارص ... واضعفوه واسناصلوه لكن لباطنتهم اياه وعدم الصدق واخبارهم بأحوال جيوش المهديه وتوصيلها بواسطته هو والمفسدين معه منهم الاعداء الله الكفرة ما زال مستدرج من الله وباقي على ما هو عليه فلاجل زيادة الاتضاح في شأنه مما ذكر لزوم عرضه ومهما يرى موافق فسي هذا الخصوص فترد لنا به الاشارة سيدي لاتباع العمل بسوجبها والسلام^(١٥).

وتدل هذه المقترحات على ان النجومي كان قائدا متازا وادرس معلومات وتقدير لموقف العربان وكان الخليفة عبدالله قد اسد اليه المنشورات يؤلهم على الكبائش ومقاطعتهم في عبلة البيع والشراء وهو نوع من الحصار الاقتصادي وذو اثر فعال بالنسبة لقبيلة الكبائش التي كانت تعتمد في الحصول على الذرة والبضائع من الجهات المجاورة لها وهي تسكن منطقة رعوية محصورة تعتمد على المناطق الزراعية في جنوب ديارها وشرقها كما ان اعتماد الكبائش على تربية الابل والضان وعدم اشتغالهم بالزراعة جعلهم يعتمدون في الحصول على الذرة وضروريات حياتهم الاخرى من اسواق وسط كردفان وغرب دارفور ودار حامد والجوامعة والزبادية^(١٦).

(٥١) مهدي ١/١ ، ١/٦ ، رسالة من عبدالرحمن النجومي الى الخليفة

عبدالله بتاريخ ١٧ رجب ١٣٠٦ هـ / ٢٠ مارس ١٨٨٦ م.

(١٦) Talal, Asad - The Kababish Arab Power, Auterity and Consent (١٦) in a Nomadic Tribes, London, 1970.

وأباح الخليفة عبدالله للربان الاستيلاء على الغنائم التي يتحصلون عليها من الكبايش وفي نفس الوقت لم ييأس من ارسال النشورات لصالح فضل الله بصفة خاصة ولقبائل الكبايش والقبائل الاخرى التي انضمت اليهم بصفة عامة يعفو عنهم ويرسل لهم الامان المرة تلو الاخرى ويطلب منهم الحضور الى أم درمان وكان صالح فضل الله يكتب للخليفة عبدالله كسبا للوقت وفي نفس الوقت كان يكتب للسلطة الحاكمة في مصر يطلب منها المساعدة والمعاونة لمقاومة الخليفة عبدالله (١٧) .

استغل الخليفة عبدالله العداوة بين الكبايش ودار حامد فاستنفر سيماوي تمساح واخاه جريجير لمطاردة الكبايش. واورد تعليمات الى حمدان ابي عنجه لكي يثير الربان على صالح فضل الله لمنعهم من الوصول الى اراضيهم وبعد ذلك بشهرين ارسل رسالة ومعها اذنارات نهائية لصالح بالحضور الى أم درمان وكرر الاذنارات للقبائل بعدم التعاون مع الكبايش وحذرهم من العقاب الذي سيحصل بمن يخالف اوامره (١٨) وعندما استدعي حمدان ابي عنجه الى أم درمان سلم مهمة مطاردة صالح فضل الله الى عثمان آدم .

وبخروج حمدان ابي عنجه وجيشه من كردفان شعرت بعض قبائل الكواهاة والحر بأن الفرصة مؤاتية لتعزيد صالح فضل الله فاتصلت به ومبدئة رغبتها في تقديم المساعدات مما جعله ينتقل الى منطقة أم بادر وعندما علم الخليفة عبدالله بوجود صالح في هذه المنطقة ارسل قوة من أم درمان بقيادة محمد ودنوباوي مكونة من عربان الماليا والمجانين

(١٧) ارشيف مجلس الوزراء المصري محفظة رقم ١٠٣ ملف ٣ ، ايضا :

المخابرات المصرية محفظة رقم ٣٢/١/١

(١٨) مهدية ١٠/٣ ص ٢٠ ، رسالة من الخليفة عبدالله الى صالح فضل الله بتاريخ ١٥ ربيع آخر ١٣٠٢ / ١١ يناير ١٨٨٦ م .

وأعداد من البقارة واستطاعت هذه القوة أن تضرب حصارا شديدا حول
أم بادر .

وحاول صالح فضل الله صد هذه القوة ومنعها من الوصول الى
منهل المياه وظل يقاومها الى أن فترت عزيمته ووهنت قوته فأفترش فروته
وجلس عليها ينتظر مصيره وتقدم نحوه جريبير تمساح وجز رأسه ثارا
لدم ابيه وعمه وقتل معه عددا من أتباعه في ١٧ / مايو ١٨٨٧ م (١٩) .

وأسند عثمان آدم الى عبد القادر دليل مهمة مطاردة الهاربين من
الكبايش وحصرت جميع غنائم الكبايش وارسلت الى أم درمان واهتم
ال خليفة عبدالله بصفة خاصة بالاوراق والوثائق التي تركها صالح بما لها
من اهمية في معرفة الدوائر التي كانت تساعد صالح في تمرده ضد الخليفة
عبدالله . واسندت امارة الكبايش الى عوض السيد قرش تقديرا
لتفانيه في خدمة المهدي (٢٠) وبالقضاء على تمرد الكبايش تنفس الخليفة
عبدالله الصعداء لان هذا التمرد كان خطيرا وكلفه الكثير من الجهد
ووجود الكبايش في المواقع التي كانوا يحتلونها فهو تجمع لمديريات دنقلا
ودارفور والخرطوم ولديه منفذ الى مصر وكان الخليفة عبدالله على علم
باتصالاب صالح فضل الله بالسلطات الحاكمة في مصر وبالإضافة الى
ذلك قبيلة الكبايش كانت القبيلة الوحيدة التي وقفت ضد تيار الثورة
المهدية خلافا للقبائل الكردفانية الاخرى التي استجابت لدعوة المهدي
المنتصرة من صوفية النيل ومن الثقافة المكتوبة التي لم يكن لقبائل
كردفان البدوية اي صلة بها ويمزو البعض هذه الاستجابة الى مؤثرات
الطريقة الاسماعيلية على زعماء الحركة التجارية في الابيض وصلاتهم

(١٩) عوض عبد الهادي ، تاريخ كردفان السياسي في المهدي ، ص ١١٨
(٢٠) المصدر السابق ، ص ١٢٠

ببعض رؤساء القبائل ومشائخ حفظ القرآن يسرت التأثير في المجموعات التي أندفعت للإسهام في الحركة اشباعا لممارسة هواية الحرب والسلب والنهب •

ولم يكن في مقدور زعمائها كبح جماحها وتحويلها الى الوقوف ضد الثورة المهدية ، خاصة القبائل التي كانت في منطقة نشوب الثورة اما زعماء الكبايش فقد كانت لديهم امكانيات وظروف اخرى جعلت الاسر الحاكمة تنظم تمردا على حركة المهدية • وكان الكبايش بعيدين عن منطقة الثورة •

مواقف الشكرية

ومن قبائل الابلالة ذات الصلة الوثيقة بالحكومة التركية والمصرية قبيلة الشكرية التي تسكن في اقليم البطانة وقد ركزت السلطات الحاكمة السلطة في يد الاسرة الحاكمة للشكرية على اقليم البطانة لتنفيذ سياستها القائمة على نظرية التراضي والاعتراف بسلطة زعماء العشائر وجعلهم جزءا من جهازه الحاكم وترك لهم حرية التصرف في المجالات التي لم يكن لها تأثير مباشر على الحكم ، وهذا قد أعطى زعماء العشائر سلطات مطلقة اذ ان الذي كان يمس سلطة الحكم التنظيمي مباشرة هو الولاء العام ودفع الضرائب وبتحالف الحكم التركي - المصري مع اولئك الزعماء صار في ميسورهم أن يحكموا حكما يستند على عصبية مجموعة صغيرة من أهل البيت المتزعم وعلى سلطة الحكومة (٢١) .

وظلت الاسرة الحاكمة ، عائلة أبي سن ، على علاقات حسنة مع الادارة المصرية - التركية واشتهر منهم الشيخ أحمد أبو سن وتولى وظيفة مدير مديرية لمدة عشر سنوات الى أن وافته المنية بمصر . ونال عوض الكريم (٢٢) أبي سن لقب الباشوية وعين مديرا للخرطوم وسنار

(٢١) الدكتور مكي شبكة ، السودان في قرن ، ص ١٣٣
(٢٢) عوض الكريم باشا أحمد أبو سن (ت ١٨٨٦) تولى نظارة الشكرية في عام ١٨٧٢ ثم اسندت اليه وظيفة في الحكومة المركزية بالخرطوم . اشتراك مع جنود الحكومة في اخضاع قبيلة الكواهلة ، واشترك مع جعفر باشا ضد جيوش المهدي . عينه غردون مديرا للخرطوم في عام ١٨٨٤ وعندما تأكد من هزيمة غردون سافر الى منطقة ريره وبإيعاز اخوه عبدالله المهدي وانضم للمهدي . عفا عنه المهدي وعندما عجز عن هجرة الشكرية الى أم درمان غضب عليه الخليفة عبدالله ومات في سجنه .

ونعم الشكرية بالامن الذي استتب في عهد الحكومة التركية وازدهرت تجارتهم ونمت ثروتهم ، اذ كانوا يملكون ثروة ضخمة من الابل والماعز واستفادوا من جمالهم في نقل التجارة بين كسلا وشندى كما انهم تحصلوا على ثروات ضخمة من بيع الجمال وتأجيرها . ويتنقل الشكرية بأبطنهم شمالا وجنوبا في أرض البطانة ويصلون الى منطقة شندى في النيل ومدينة رفاعة على النيل الأزرق ، ولسبب موقعهم الجغرافي احتكوا بقبائل الجعليين والبشاريين والهندووه في منطقة كسلا .

واستمر الشكرية في ولائهم للحكومة التركية - المصرية حتى سقوط الخرطوم ، تعاونوا معها في امداد كسلا بالغذاءات عند حصار المهديين لها . وبينما ظل عوض الكريم أحمد أبو سن في ولائه للحكومة المصرية الى ما بعد سقوط الخرطوم فإن ابنه عبدالله عوض الكريم انضم الى المهدي وتزعم العاطقين على المهدي في القبيلة ، وتعاونوا معها في اخماد حركات الثوار التي شبت بأرض الجزيرة عند بداية قيام ثورة المهدي . اشترك نحو ٢٥٠٠ محارب من الشكرية بقيادة زعيمهم عوض الكريم باشا أبي سن بمهاجمة أحمد المكاشفي ووقع بهم الانصار هزيمة ساحقة فسي المسلمية (٣٣) .

وبعد سقوط الخرطوم ذهب عوض الكريم أبي سن الى المهدي وطلب منه العفو . وظل بأمر درمان حيث أمسكه الخليفة رهينة وأرسل الرسل الى قبائل الشكرية ليحضروا مهاجرين الى أم درمان . أرسل اليهم حسان أحمد أبي سن وأحمد محمد عوض الكريم أبو سن وحذرهم من التأخير (٣٤) فلم يستجيبوا للهجرة . كما ان الشكرية الذين أرسلوا

Holt, P. M. The Mahdist State in the Sudan, P. 60. (٢٣)

مهدية ، دفتر صادر ١١ ص ١٩٧ (٢٤)

مع السرية الموجهة الى كسلا هربوا الى أوطانهم وأرسل الخليفة عبدالله الى عاملهم محمد حسنين بالقبض عليهم وإرسالهم الى أم درمان .

تضايق الشكرية من عبال الخليفة الذين أرسلهم لنحصيل الضرائب (٢٠) كما أن أوامر الهجرة المتكررة جعلت عددا كبيرا منهم يهاجر الى بلاد الحبشة . أمر الخليفة عبدالله بالقبض على عوض الكريم أبي سن (٣١) وسائر أفراد أسرته وقبض على نحو مئتي رجل من خيارهم وكتبوا بالحديد وزجوا في السجن حيث انتهى أمرهم بالقتل .

أما الذين هاجروا الى بلاد الحبشة فلم يكونوا أسعد حالا من الذين قتلوا في سجن أم درمان فإن رداءة الطقس في بلاد الحبشة قضت على أبلهم وأصبحوا في حالة من الفقر (٣٢) .

وهكذا تفرقت جموع قبيلة الشكرية وفقدت وحدتها الادارية وسطونها على القبائل الصغيرة كقبيلة البطاحين التي اندفعت لتأييد الثورة المهدية .

لم يستطع الخليفة عبدالله كسب ولاء الشكرية لدعوة المهدية ، فرغم سحبه السلطة من عائلة أبي سن وتقسيم الشكرية الى عدة رايات فقد ظل الشكرية في ولائهم لعائلة أبي سن والتي عادت لحكم قبيلة الشكرية بعد انتهاء دولة المهدية .

(٢٥) مهدية ، ١٠/٢ ، ١ ص ٥٨ ، رسالة من عبدالله احمد أبي سن الى الخليفة عبدالله ، الحجة ١٣٠٢ هـ .

(٢٦) Holt, P. M. The Mahdist State in the Sudan, P. P. 133.

(٢٧) الدكتور محمد فؤاد شكرى ، مصر والسودان ، ص ٢٨٥ .

مؤلف العبايدة

أما قبائل العبايدة فقد كان موقفها يختلف عن بقية القبائل الكبيرة والتي وقعت ضد حركة المهديّة إذ أن هذه القبيلة تقطن صحراء العتومور ويوجد فرع للقبيلة بالسودان وفرع آخر بمصر ، فهم حلقة الوصل بين مصر والسودان من الناحية الشرقية الشمالية وعند حدودهم في السودان الى داخل مدينة بربر . وقد حاول كل من أنصار المهدي والسلطات الحاكمة في مصر استغلال هذه القبيلة للقيام بنقل المعلومات للمخابرات العسكرية ولقادة المهديّة . والعبايدة بدورهم كانوا يلعبون على الحبلين ، ومن الطريف أن زعماء قبائل العبايدة كانوا موظفين في الحكومة المصريّة ويحملون لقب بك ، ويتقاضون مرتبات من الحكومة المصريّة (٢٨) وفي نفس الوقت يتقاضون مرتبات من دولة المهديّة (٢٩) . وقد قبلوا إجازة المهديّة حسين خليفة والذي كان مديرا لبربر في عهد الإدارة المصريّة وسلم المديرية لمحمد خير عبدالله خوجلي ، عينه المهديّ عاملا عموميا على كافة قبائل العبايدة الذين بأرض الريف (٣٠) ، وعين بشير مصطفى جبران عاملا على العشاباب والشيخ كرار عاملا على الشناير تحت عمالة حسن

(٢٨) المخابرات المصريّة ١٢٥/٢٥/١

(٢٩) المخابرات المصريّة ١٢٥/٢٥/١

(٣٠) مهديّة ، دفتر صادر ٥ ص ٤ بتاريخ ١٢ شعبان ١٣٠٢ هـ / ١٧ فبراير

١٨٨٤ م

خليفة (٣١) وعين الحسن سعد العبادي (٣٢) وشمعون ابراهيم على العبادية الذين بالسودان تحت عمالة محمد الخير عبدالله خوجلي ، وفصل الخليفة عبدالله عمالة العبادية من محمد الخير وأصدر أمرا بتعيين الحسن سعد العبادي عاملا عموميا على كافة العبادية وأصدر لهم منشورا بذلك ، وطلب الخليفة من صالح حسين خليفة أن يداري الكفار ويرسل اخبارهم اليه وانه أذن لاييه حسين خليفه بالبقاء مع الترك ليداري نفسه وأن يرسل الاخبار عن طريق ابنه صالح (٣٣) .

وكانت سياسة الخليفة عبدالله الخارجية قد عرضت مصالح العبادية التجارية والامتيازات التي سبق ان تحصلوا عليها في أيام الحكم التركي - المصري الى الضياع مما جعلهم يأخذون مواقف عدائية ضد المهدي وكانوا في النهاية أكبر عون للحكومة المصرية عند استعادة فتح السودان (٣٤) .

لم يدخل العبادية في صدام مسلح مع قوات المهدي وذلك لان مقاومة العبادية كانت سلبية بالاضافة الى ان سياسة الخليفة عبدالله نحو

(٣١) مهدي ، دفتر صادر ١٣ ص ١٢٨ بتاريخ ١٢ رمضان ١٣٠٤ هـ / ٢٥ يونيو ١٨٨٤ م .

(٣٢) الحسن سعد العبادي (١٨٨٤ - ١٩٠٧) ولد بمدينة بربر وتلقى تعليمه على يد محمود الخير خوجلي ، قابل المهدي بعد فتوح الاربض ، عينه عاملا على الرباط بجهة أبو حمد ، استدعاه الخليفة عبدالله الى ام درمان ، الف رسالة الانوار السنوية الماحية لظلام المنكرين على الحضرة المهدي ، عمل قاضيا بالحكمة الشرعية في الحكم الثاني ، توفى بالحجاز عام ١٩٠٧ م .

(٣٣) مهدي ٢١/٢ م/ص ٨٧ ، رسالة من الخليفة عبدالله الى صالح حسين خليفة بتاريخ ١٨ رمضان هـ / ١ يوليو ١٨٨٤ م .

(٣٤) ابراهيم عكاشة ، ولاية بربر في عهد المهدي ، رسالة ماجستير ، ص ٢٣

العبادة لم تحدد بعد بسبب ان العبادة كانوا شبه مستقلين في منطقتهم ولم يستطع الخليفة عبدالله التخلص من زعماء العبادة التقليديين وتميين أقاربه في محلمهم كما أنه لم يستطع أن يحتل أرض العبادة فكان تعاونه يرمي الى اخضاعهم ومحاسبتهم بعد غزو مصر . وكيف كان الامر فان قبائل العبادة تعاوت مع المملكات المصرية في قتل انصار جيوش المهديّة كما اشتركت عسكريا في عمليات اعادة فتح السودان .

القبائل التي ناصرت دعوة المهديّة ثم انقلبت عليها

ناصرت بعض القبائل الكبيرة دعوة المهديّة في أطوارها الأولى ثم انقلبت عليها : دفع بعضها الحساس الديني ، وبعضها سمّت وراء مصالحها الذاتية وتطلّعتها إلى الخلاص من قبضة الإدارة التركية - المصرية . يمثل الجانب الأول قبائل الجزيرة ، ويمثل الجانب الثاني قبائل البقارة والفور والنوبا في غرب السودان ، كما أن بعض القبائل كانت تسعى للحصول على الفنائم واثباع رغبتها في الحروب والسطب والنهب .

- أن ارتكاز حركة المهديّة على دعوة دينية أعطى بعض مشايخ الطرق والمقاماء الفرصة لتزعم القبائل على حساب زعماء القبائل التقليديين .
- والذين كانوا يتوارثون زعامة القبيلة أباً عن جد ، وكذلك انقسم ولاء القبائل بين مشايخ الدين والزعماء التقليديين خاصة في المناطق التي كان فيها نفوذ الطائفي قويا . وظهر ذلك بشكل واضح في منطقة الجزيرة .
- أما المناطق التي كان فيها نفوذ الطرق الصوفية ضميماً فقد افرّد عدد من زعماء القبائل بالتأثير على أتباعهم كما حدث في مناطق قبائل أولاد العرب والبقارة والفور والنوبا . حاول الخليفة عبد الله الاستعادة من زعماء القبائل في استنفار أتباعهم للهجرة والجهاد ، وفي نفس الوقت كان يعمل على التثليل من نفوذهم وكسر شوكتهم .

وبعد سقوط الخرطوم ووفاء المهدي ، رجعت أعداد كبيرة من أفراد

القبائل الى مواطنها ، وشرع الخليفة في اعادتهم مهاجرين مرة أخرى ، وأرسل الحملات التأديبية للقضاء على الزعماء الذين كانوا يميّزون طريق الهجرة خاصة زعماء قبائل أولاد العرب ، كما سبق أن أوضحنا فان الخليفة عبدالله نجح في تنفيذ الهجرة الجماعية بأولاد العرب واستمان بهم في توطيد سلطته ، الا ان عددا من القبائل ظلت تقاوم حكمه وتدرجت المقاومة من المواقف السلبية الى الصدام المسلح .

قبائل الجزيرة

أسرعت بعض قبائل الجزيرة في أول الامر بالانضمام لحركة المهدي وأسهم مشائخ الطرق الصوفية بنصيب وافر في استنفار فرق من القبائل الى جانب تطلع القبائل للتخلص من جباة الضرائب ، وبالإضافة الى ذلك فإن عددا كبيرا من مشائخ طريقة السمانية كان يقطن بأرض الجزيرة والمهدي نفسه بعد أن أخذ اجازة الطريقة السمانية من شيخه محمد شريف نور الدائم رحل الى الجزيرة أبا مع اخوته وبنى جامعا للصلاة وخلوة للتدريس واجتمع عليه سكان الجزيرة من عرب دغيم وكنانة وغيرهم من عرب البادية وأخذوا العهد عنه ودخل بعضهم في تلمذته واشتهر صيته وكثر أتباعه .

وفي أرض الحلاوين بالجزيرة كان يقيم الشيخ القرشي ود الزين الذي يجدد محمد احمد « المهدي » الطريقة على يده بعد خصامه مع محمد شريف نور الدائم . وحمل لواء الثورة في الجزيرة فقهاء الطرق الصوفية الذين هرعوا الى المهدي في قدير وأخذوا منه البيعة كالشريف أحمد طه ، من مشائخ الطريقة السمانية شرقي النيل الأزرق بين أبي حراز ورفاعة فاجتمع حوله خلق كثير من البطاحين والشركية والجميلين والدافلة وغيرهم من سكان المنطقة . وفي أبي شوكة التفت جموع كثيرة من عربان رفاعة الهوى على فقيه من التكرانة يدعى محمد زين . ومن الفقهاء الذين انضم اليهم عربان الهوى والصليحيي وود برجوب . ويشير

المهدي الى هؤلاء بأحبابه ونوابه في اقامة الدين الخليفة الشيخ عطا
المنان الصليحي والشيخ المركي والشيخ صالح العورادي والشيخ
عبدالله برجوب (٣٥) .

وفيلة رفاة الهوى من أكبر قبائل الجزيرة ومن أهم القبائل التي
ناصرت الدعوة المهدية تعرضت لبطش الحكومة التركية - المصرية لقربها
من الخرطوم . ولم تحصل على آمالها في التخلص من قبضة الحكومة
ومن دعم الضرائب وتسلط الباش بوزق ، وكانت ترغب في ممارسة
حياتها العادية دون تدخل الحكومة في شؤونها . وجاءت المهدية لتطالبها
بدفع الزكاة والعشور وتعرض عليها الهجرة والجهاد . ووجود ديار
رفاعة الهوى في أرض الجزيرة في وسط السودان سهل على السلطة
الحاكمة في المهديين من القاء ضربات موجعة لقبيلة الهوى ، بالإضافة
الى ذلك كانت هذه القبيلة موزعة الولاء بين آل أبي روف زعماء القبيلة
التقليديين وفقهاء السمانية خاصة آل المكاشفي ناصر أبناء المكاشفي
المهدي ، وناصر آل أبي روف الادارة التركية - المصرية .

يرى بعض المؤرخين ان عريان رفاة الهوى استجابوا لصيحة عامر
المكاشفي لانهم تأخروا في دفع الضريبة وشدت عليهم الحكومة في
تأديتها (٣٦) . ويرى آخرون بأن الضريبة لم تكن السبب الاساسي لدعوة
المكاشفي وانما يرجع ذلك الى اتمائهم الديني الى بيت المكاشفي .
وبذت رفاة الهوى قيادتها التقليدية ، قيادة آل أبي روف ، الموالية
للحكومة ، وانقادت الى دعاة المهدي في سنار وجبل مويه وجبال سقدي

(٣٥) درام صندوق رقم ١٠٠ ملف ١/١ ، رسالة من المهدي الى الشيخ
عطا المنان الصليحي بتاريخ ١٣٠٠ هـ / ٣ ديسمبر ١٨٨٢ م .
(٣٦) درام صندوق رقم ١٠٠ ملف ١/١ ، رسالة من المهدي الى الشيخ
عطا المنان الصليحي بتاريخ ١٣٠٠ هـ / ١٢ نوفمبر ١٨٨٢ م .

وقدموا مهجهم غير مبالين في سبيل الدعوة (٣٧) . ليس هنالك تناقض
التشديد بين السبيين ، فالتشديد في تخلص الضرائب كان سببا
لانضمام عربان رفاعة الهوى للثورة وعصيان أوامر الحكومة والتمس
على القيادة التقليدية وإيجاد البديل لها في القيادة الدينية .

ومن فقهاء الجزيرة الذي كان يعتقد فيهم عربان رفاعة الهوى
أحمد عبد الغفار والذي صحب أحمد المكاشفي من عند المهدي وتر
أحمد المكاشفي في مشروع الداعي عندما توجه من حصار سنار الت
عبد القادر باشا حلبي في واقعة التبتة والحق به هزيمة منكرة ^٨
تحرك عبد القادر باشا من كركوج في ٢٢ مارس ١٨٨٣ م لمهاجمة
أحمد عبد الغفار والفقهاء سليمان ود الخليفة والجموع التي التفت
وصحب عبد القادر باشا معه الشيخ بشير علي ، شيخ عربان رفاعة
والشيخ محمد مالك أبي روف وأفراد من عائلته . اقتنى عبد القادر
الفقهاء عبد الغفار الذي توجه الى جهة الصعيد لمدة ثلاثة أيام حتى أدر
في أرض قبيلة العقليين والقواسم والملاطين واجتمع عليهم عربان
الهوى وغيرهم من عربان الجزيرة وأهالي حلالات سيرو وبلغ عد
نحو الاثنين وعشرين ألف نفر وهجم عليهم في يوم الاثنين ٢٦ ما
١٨٨٣ م فانهزموا الى جهة التهنه وقتل الفقهاء عبد الغفار ونحو ثلاثة
رجل من جماعته وأسر منهم عدد كبير وغنمت مواشيهم (٣٨) .

ومن عائلة أبي روف توجه المرضي أبي روف الى المهدي وأخذ
البيعة أميرا على قبيلته والتف حوله عدد كبير من قبيلة رفاعة اله

(٣٧) نعم سقير ، تاريخ وجغرافية السودان ، ص ٦٧٠
(٣٨) أحمد عثمان ، الجزيرة في خلال المهدي ، ص ١٨٦ ، رسالة ماج
فيم مطبوعة .

(٣٩) أرشيف مجلس الوزراء المصري ، محفوظة رقم ١٠٣ ملف ٢٠/١

ونزل لحصار سنار في حلة عابدين على بعد أربع ساعات جنوبي سنار وذلك في أواسط نوفمبر ١٨٨٤ م . التقى بالنور بك في قرية العوديسة وهزمه وتقدم الى غابة الكبوش فأقام فيها محاصرا لسنار الى أن سقطت الخرطوم بعث الى النور بك يعلمه بسقوط الخرطوم وعودة الانجليز من المنية وأن محمد عبد الكريم قادم بجيش كبير لفتح سنار .

خرج حسن صادق مدير عام سنار للملاقة المرضي الذي توفي في غابة الكبوش وانقلب المدير راجعا الى سنار وفي الطريق نزل مع بعض الضباط تحت جسيمة ظليلة للراحة وتناول الطعام وأمر العساكر ففرطوا عقد القلعة وتفرقوا جماعات بعضهم ورد النيل للشرب وتوجهوا الى سنار وجلس البعض الآخر قرب الجسيمة للراحة فباغتتهم جماعة المرضي فهب كل منهم الى جواده وأجفل جواد المدير من يد السائس فهجم عليه العرب وقتلوه هو ونحو مائة من الضباط والعساكر ، وأما النور بك وعثمان بك الدالي فقد ركب كل جواده وضربا النفير فجما بعض العساكر ورجعا الى محل الواقعة فهزما عربان رفاة الهوى وعادا بجث الضباط الى سنار (٤٠) .

وفي ١٨ ابريل ١٨٨٥ م وصل محمد عبد الكريم حلة البقرة ومعه عدد من الامراء ، والشيخ مضوي عبد الرحمن ومحمد احمد شيخ ادريس من أقارب المهدي ومصطفى ود جبارة و خليل عمر أبو زهانة ومعه وابور محمد علي وحاصروا سنار من الشمال .

ويوم مهاجمة محمد عبد الكريم لسنار (١٧ نوفمبر ١٨٨٥ م) أرسل خبرا الى المرضي أبي روف قبل الفجر فهاجم الخندق من الغرب فأمطر العساكر عليهم سحب الرصاص والجلل ووالوا الضرب دون

(٤٠) شعر ، المصدر السابق ، ص ١٨٨

انقطاع وتبعوا الذين دخلوا الخندق فقتلوه من آخرهم وهزموا
الباقين . وقدر عدد قتلى الانصار بالثي رجل من بينهم أحمد المكاتفي .

وظلت سنار محاصرة الى أن استسلمت حاميتها في ٨ ذو القعدة
١٣٠٢ هـ / ١٩ أغسطس ١٨٨٥ م . وكانت آخر حامية سلمت بعد مقاومة
دامت لمدة ثلاثة أشهر وخمسة أيام (١١) .

وبعد تسليم حامية سنار سافر المرضي أبي روف الى أم درمان
للبايعه الخليفة عبدالله فأمره بالعودة الى بلاده لاحضار رجال قبيلته
بالهجرة الى أم درمان . عاد المرضي الى موطنه وتلكأ في تنفيذ الهجرة
وظل المرضي يراوغ الخليفة عبدالله وطلب انضمامه للراية الزرقاء .

وفي شوال ١٣٠٧ هـ الموافق مايو ١٨٨٩ م أرسل الخليفة عبدالله
منشورا الى كل العملاء والقبائل في منطقة جنوب الجزيرة بالهجرة الى
أم درمان في موسم عيد الاضحى للمفاكرة وتجديد البيعة ، وأشار على
المرضي أبي روف للحضور بكافة أهله من السلاح والجيش والمؤن
الكافية (١٢) ، ولم يذهب المرضي الى أم درمان

وأخيرا أصدر الخليفة عبدالله منشورا يعزل المرضي أبي
روف من الامارة ، ونشره على القبائل وجاء فيه ان المرضي أبي روف طغى
وبنى وآثر الحياة الدنيا ونقض عهد الله وميثاقه . وألب عليه القبائل
وأمرهم بالتضييق والقبض عليه وارساله الى أم درمان ، وأمرهم بمعاونة
عمر سعد المندوب ببيعتهم (١٣) ، وأصدر الخليفة عبدالله أوامر مشددة

(٤١) شقير ، المصدر السابق ، ص ٩٩٣

(٤٢) مهدي ، دفتر صادر ٨ ص ١٢٤

(٤٣) مهدي ، دفتر صادر ٨/١٢٥

لعماله في منطقة رفاعه الهوى بتجريد العربان من الاسلحة النارية والجبخانه وأخذ الجهادية منهم حيث انضموا في حصار سنار ولا بد أن لديهم جزءا من هذه المهمات^(١١) ، وقصد الخليفة عبدالله من هذا الاجراء تجريد العربان من أسلحتهم ومن الجهادية الذين يتعاونون معهم في الثورة ضد أمراء المهديّة وليقلل فاعلية مقاومتهم عند ارسال الحملات لتأديبهم .

أعلن عربان رفاعه الهوى العصيان ولم يستجيبوا لدعوة الخليفة وتجمعوا في فوز الهجليج تجاه فاشودة واستعدوا للحرب وكان ذلك على أثر عودد أبي عنجة من جبال النوبة . اختار الخليفة عبدالله سرية من جيش أبي عنجة وعقد لواءها لمبدالله ود ابراهيم والزكي طمل وأرسلها بطريق النيل الابيض وأرسل سرية أخرى بقيادة اسماعيل ود الامسين من مشايخ حبر عن طريق النيل الازرق فنزلوا في أبي شوكة وقطعوا خط الرجعة عليهم . فسار عبدالله ود ابراهيم بالوابورات حتى أتى الجبلين فأنزل جيوشه الى البر وتقدم الى فوز الهجليج فأوقع في المرضي وقومه واقعة مشهورة وقتله هو وجميع كبار جيشه ومنهم الشيخ محمد ابن الشيخ مالك ومردس شيخ العلادين وابراهيم ود صابون شيخ العقليين والقيه ابراهيم ود خالد وغيرهم . ومن فر من الواقعة وقع في يد جيش النيل الازرق ، فاجتمع عند أنصار الخليفة عدد كبير من الاسرى والغنائم من الابل والغنم فأتوا بها الى الخليفة فوزع الاسرى في الجهات وضم الغنائم الى بيت المال واخترق عبدالله ود ابراهيم الجزيرة وأتى الى أبي حراز في ٣ صفر ١٣٠٥ هـ الموافق ٣١ أكتوبر ١٨٨٧ م حيث كان ابو عنجة ينتظره فسار معه الى القلابات .

(١١) مهديّة ، دفتر صادر من ١٠٢ ، رسالة من الخليفة عبدالله الى أبي عاقلة ، ٢٥ صفر ١٣٠٤ هـ / ٣٠ ديسمبر ١٨٨٥ م .

وهكذا انتهى الحال بقبيلة رفاعه الهوى والقبائل المتحالفة معها ، وحسب ما اوضحت فان قبيلة رفاعه الهوى قدمت تضحيات كبيرة في سبيل تأييد حركة المهدي وبحكم قربها من الخرطوم وسنار تعرضت لحملات تأديبية قدمت بها كثيرا من الشهداء ، وبعد وفاة المهدي وسقوط سنار لم تجد عربان رفاعه الهوى مطالبا أو تحقيق الآمال التي كانت تراودها . كانت تسعى الى الخلاص من دفع الضرائب فوجدت نفسها ملزمة بنفس الاعباء المالية في عهد المهدي وكان مندوبو بيت المال يطوفون أرض رفاعه الهوى يجمعون الزكاة وهم الذين رفعوا أمر التردد والعصيان الى الخليفة عبدالله . وبالإضافة الى دفع الزكاة كانت القبيلة لديها أوامر بالهجرة الى أم درمان ومعنى ذلك السفر الى الجهاد في الشمال أو الشرق . ولم يكن بالامر الهين على قبيلة بدوية أن تترك ديارها بعد المصائب التي حلت بها . فقدت عددا كبيرا من رجالها على يد الحكومة السافرة ، أبناء المكاشفي ، الحاج أحمد عبد الغفار والشريف أحمد طه وفقدت عددا من زعمائها التقليديين أمثال المرضي ومحمد مالك ابي روف والواقع ان معظم قبائل الجزيرة تمردت وتوقفت عن الهجرة ودفع الزكاة كقبيلة الحلاوين التي بادرت بالدخول في المهدي تحت قيادة مشائخ السمانية وامتنعت عن تقديم زكاة العشور لأحمد السني ، رغم وفرة الذرة لديهم (٤٥) .

وحتى قبائل الجمع مناطق والكواهلة والشنخاب وسليم والاحامدة هرب عدد كبير منها الى الجبال خوفا من الهجرة الاجبارية وأصدر الخليفة عبدالله أمرا الى كافة الانتصار وخاصة الامراء والعملاء فيجدهم بأن عددا من أفراد هذه القبائل لم يجد فيهم الا ليل وجأهروا بالعصيان

(٤٥) أحمد عثمان ، المصدر السابق ص ١٩٤

ولم يبق لهم قرار غير القرار ويأمرهم بسد الطريق عليهم وكل من يجذوه منهم أما أن يقتلوه ويصادروا كافة ممتلكاته ، وحذرهم بأن كل من يهرب عن طريق جهتهم فهم المسؤولون عن ذلك (٤٦) .

ويبدو ان الخليفة عبدالله خشي من انتشار التمرد في شكل جماعي بالجزيرة فجعل يتلمس طريق الوسطاء ويحول المشاكل الى غيره من الخلفاء ويقبل الحلول التي تملئها التباين المعادية كما تريد (٤٧) .

(٤٦) مهدي ، دفتر صادر ١٠ ، رسالة من الخليفة عبدالله الى محمد تورهن بتاريخ ٣ صفر ١٣٠٣ هـ .
(٤٧) احمد عثمان ، المصدر السابق ص ١٩٧

قبائل دارفور

وبعد أن فرغنا من عرض وصف قبائل الجزيرة في بداية الحركة المهدية وبعد قيامها تتناول موقف قبائل جنوب دارفور ومن أهمها قبائل الرزيقات التي أسرع في الانضمام للحركة المهدية بقيادة زعيمها مادبو علي ، والذي لبى دعوة المهدي دون تردد وأخذ البيعة في قدير واشترك في واقعة الشلاي وعينه المهدي أميرا على الرزيقات. ومن الأسباب التي دعت البقارة عموما والرزيقات خصوصا الى الثورة مركزية الحكم قبل المهدية والتي أخضعت شيوخ القبائل لمديري المديرات ونوابهم بعد ان كانوا سادة بين قومهم . والسبب الثاني محاربة تجارة الرقيق التي أقفدت البقارة مصدرا هاما من مصادر الربح والغنية (١٨) وتطلع البقارة الى اشباع رغبتهم في الحرب والسلب فاجتسع عدد كبير منهم على مادبو فسار بهم الى شكا وقاتل حاميتها وغنم سلاحها في ٢٠ يونيو ١٨٨٢ (١٩) وفي أواخر شهر أكتوبر ١٨٨٢ م هزم سلاطين في واقعة أم وريقات واضطر الى الهرب الى داره حيث وجد حاميتها في حالة عصيان وعزوا هزيتهم في أم وريقات بسبب ان قائدهم نصراني مما دفع سلاطين ليعلمن اسلامه، وأخبرا لم يجد بدا من الاتفاق مع محمد خالد زقل بالذهاب الى المهدي حسب تنفيذ الخطة التي ذكرها متقير وهي ان سلاطين عندما يقن من

(١٨) موسى المبارك الحسن ، تاريخ دارفور السياسي ، ص ١٥

(١٩) نعم شقير ، المصدر السابق ص ٧٢٨

عصيان أهل دارفور وانه لا يمكن ردهم الى الطاعة والولاء الا اذا كسرت شوكة المهدي في كردفان وكان قد بلغه خبر حملة هكس فأصبحت آماله كلها معاقبة بها ، فأحب مخاطبة هكس ليعلمه بطله ويستحثه على اتقاده ولكن كان يخشى شبر محمد خالد زقل مدير دارة لانه من أقارب المهدي . ويذكر شقير بأن سلاطين أراد التدخل من محمد خالد من جهة والاحتياط للمستقبل من جهة ثانية فخلا به وأخبره بأنه عالم بملاقته مع المهدي وقال له اني مرسلك الى الابيض لمنع المهدي من ارسال جيش الى دارفور أو تحريض أهلها على الثورة ، فان غلبه هكس واسترد منه البلاد فأثا شفيعت عند الحكومة والا فالبلاد تقسمها تسلم للمهدي وخير له أن يأخذها عامرة من أن يأخذها خربة (٥٠) .

والهم ان قوة الثورة في جنوب دارفور هي التي أدت بسلاطين الى هذا الموقف ودفعته دفعا الى التسليم . وأسهم الرزىقت بقدر كبير في الثورة . ويبدو ان مادبو كان بأم درمان عند وفاة المهدي ، ويستدل على ذلك من خطاب موجه من بعض الشخصيات من بينهم مادبو علي موجه الى محمد خالد يطلبون منه الحضور الى أم درمان . وعاد مادبو الى دار الرزىقات ليجمع الرزىقات ويحضر بهم الى أم درمان حسب سياسة الخليفة عبدالله . وعندما عاد مادبو الى أرض الرزىقات عدل عن دعوة الخليفة وأخيرا أعلن العصيان . ويبدو ان مادبو كان يسمى الى التدخل من حكم الخليفة عبدالله والعودة بدارفور الى ما كانت عليه قبل حلول الادارة التركية - المصرية بها .

كما انه لم يكن راضيا عن سيطرة كرم الله محمد كرمساوي على جهات شكا ووجود جماعة البطارة (سكان المناطق النيلية) في أرض

الرزيفات وكانت بينهم وبين البقارة عداوة تقليدية في السيطرة على الارض الواقعة بين جنوب دارفور وبحر الغزال ، والسبب الاخير في عصيان مادبو خوفه من انتقام الخليفة عبدالله (٥١) .

خرج كرم الله كركساوي من بحر الغزال في طريقه الى أم درمان مهاجرا ووصل الى شكا فأسند اليه الخليفة عبدالله مهمة القبض على مادبو علي ،طارده الى حدود الفاشر حيث كان يطمح في محاربة يوسف ابراهيم ولكن الاخير خذله وسلمه الى كرم الله كركساوي والذي أرسله بدوره الى حمدان ابي عنجه في الابيض حيث تم اعدامه وأرسل رأسه الى الخليفة في أم درمان والذي أقر حمدان على فعلته . وبسقتل مادبو انكسرت شوكة الرزيفات والقبائل المتحالفة معها من هبانية ومعالية وبني هلبة وأذعنوا لامر الخليفة عبدالله .

(٥١) موسى المبارك الحسن ، المصدر السابق ص ٩٣

الهجرة الى أم درمان

وبعد وفاة المهدي وجه الخليفة عبدالله المنشورات الى كل زعماء القبائل بالحضور الى أم درمان لتجديد البيعة وزيارة قبر المهدي وكلف بعض الموجودين منهم بأم درمان بالرجوع الى أوطانهم لجمع أهاليهم واحضارهم انى أم درمان وحجز بعض زعماء القبائل الكبيرة في أم درمان كرهائن للضغط على أهاليهم ليسرعوا في الهجرة الى أم درمان .

وبسبب وفاة المهدي المبكرة شك عدد كبير من زعماء القبائل في الدعوة وتمنعوا في احضار قبائلهم لام درمان . لجأ بعضهم الى المداواة والبعض الآخر جاهر بالعصيان ، وتمكن الخليفة عبدالله من حجز عدد منهم بأم درمان للتربية على النظام المهدي والغرض من ذلك اذلالهم وكسر شوكة غرورهم ومات عدد منهم بالسجن وعدد آخر نفذ فيهم حكم القتل .

المداواة بين الخليفة عبدالله والزعماء من القبائل لها أسباب نفسية نسبة لان الخليفة عبدالله لم يكن متتميا الى هذه الطبقة وانما ينتمي الى بيت دني ومن فرع ضعيف في قبيلة التعايشة فلم يكن من السهل على زعماء التعايشة - فضلا على القبائل الاخرى - ان يستكينوا له حاول عجيل الجنتاوي الخروج على نفوذ او سلطة الخليفة عبدالله في ايام المهدي فكان نصيبه القتل . لم يلب الغزالي خوف زعيم التعايشة دعوة

الخليفة عبدالله للهجرة وهرب الى دارفور وجسع عليه بمضا من بطون قبيلة التعايشة وحارب البطون الطائفة للخليفة عبدالله . اهتم الخليفة بأمر الغزالي والتعايشة المناسرين له أشار على عثمان آدم بأن ينصرف سريعا الى تاديبيهم، وان عسى ذلك تأجيل هجرة من عداهم من القبائل^(٥٢).

اعد عثمان آدم جيشا لغزو التعايشة ولكن الغزالي انصاع للوامر وعاد تائبا وقابل عثمان آدم بالفاشر وانصاع التعايشة للهجرة التي تمت في اغسطس سنة ١٨٨٨ و اقام الغزالي بأمر درمان وفي عام ١٨٩١ م وصل الخصام بينه وبين الخليفة عبدالله الى قمته وسجن زعيم التعايشة التقليدي لمدة شهور غف هجرة كبيرة لرجال قبيلته من أم درمان في اغسطس عام ١٨٩٠ م . وبعد مضي عام استطاع الهرب الى الغرب واختفى اثره وقتل .

ومجمل القول ان قبائل كبيرة وققت تعارض دعوة المهديّة الا انها لم تستطع ان توفقه زحفها العسكري وذلك لعدم وجود تنسيق بين القبائل المعارضة وتباعده مواطنها . ولم تجد هذه القبائل مساعدة فعالة من القوات الانجليزية في سواكن والقاهرة ما عدا بعض المساعدات المالية السيّرة التي كان يقدمها كتنسر لمحمود بك زعيم الامرار وقائد جيوش العربان للمقاومة المهديّة في شرق السودان ولم تستطع الحكومة المصريّة تقديم مساعدات فعالة للقبائل الموالية لها وربما ان الحكومتين احجبتا عن تقديم مساعدات فعالة خوفا من نشوب حرب اهلية بالسودان . كما ان الحكومة البريطانية لم تكن راغبة في انشاء حكومة حاجزة بين مصر والسودان لتفادي المشاكل الدبلوماسية وكانت تخطط لعملية اعادة فتح السودان وفق المصالح البريطانية في المنطقة . وكانت سلطات جيش الحدود ومظاهرات الجيش المصري على صلة بالقبائل المعارضة لحكم

(٥٢) موسى المبارك الحسن ، المصدر السابق ص ١٣٤

الخليفة عبدالله وتقدم لها بعض المساعدات البسيطة وبأسباب ذلك تعرضت قبائل الجمليين لبطش الخليفة عبدالله والذي كان متخوفاً من وجود علاقة بين عبدالله وسعد زعيم الجمليين وقيادة الجيش القاتح ولعله خشي ان يسير الجيش القاتح بطريق صحراء بيوضة في زحفه الى أم درمان وينضم اليه الجمليون عند وصوله بالضفة الغربية ولذلك قرر الخليفة عبدالله اجلاء الجمليين عن الضفة الغربية للنيل واستدعي عبدالله ود سعد الى أم درمان وامره بتنفيذ هذه الخطة وتظاهر عبدالله ود سعد بالانصياع لاوامر الخليفة ولكنه كان يضر المقاومة . وسافر الى المتمة ووصلها في ٢٠ / يونيو / ١٨٩٧ وارسل احد اقاربه الى قيادة الجيش القاتح يطلب العون وارسل الى قبائل الجمليين يخبرهم بأوامر الخليفة عبدالله وطلب منهم الحضور الى المتمة بأسلحتهم .

سير الخليفة عبدالله جيش محمود الى المتمة . قبل ان يعلن الجمليون عصيانهم وكان عدد الجيش يقارب الثمانية آلاف مقاتل استدعي محمود ود احمد عبدالله ود سعد ووعدته بالنظر في ظلاماته ولكن عبدالله ود سعد رد عليه معلنا انضمامه للجيش القاتح وعرض على محمود الانضمام اليه (٥٣) .

وفي ٣١ محرم ١٣١٥ هـ اول يوليو ١٨٩٧م هاجم الانصار المدينة المتردة وقاوم الجمليون مقاومة بائسة يافسة ، وكان عبدالله ود سعد من ضحاياها وكان اقتصار محمود ود احمد في المتمة مأساة دامية بالنسبة للمهدية ، اذ كانت نهاية دموية الكراهية سادت بين اولاد البلد واولاد العرب طول فترة المهدي .

لم يكن في مقدور الخليفة عبدالله ان يوفق بين مطالب الاشراف

(٥٣) المخابرات المصرية ١/٥٠/٢٩١

واولاد البلد وبين مطالب اولاد العرب الذين اتخذهم حزبا مناصرا لبقائه
في الحكم وطبيعة تكوين ثورة المهديّة لم تجعل في استطاعته ايجاد نوع
من التوازن بين الفئات المتنافرة وبعبارة اخرى لم يستطع خلق صفوة
حاكمة من كل القبائل لحفظ ميزان القوى بين هذه الفئات .

الخلاصة

أرتكزت حركة المهديّة على دعوة دينية ، تهدف الى اصلاح العقيدة الاسلاميّة وتنقيتها من الشوائب التي علفت بها .

وفد اختلفت حركة المهديّة السوڤانيّة ، عن كل الحركات السابقة لها فهي ليست امتدادا لحركات الشيعة ولا تستمد تعاليمها من مدرسة معينة في التصوف بالرغم من ان المهدي كان من مشائخ السمانية كما ان مزاجه الفكري كان بعيدا عن دعاة الاصلاح والتجديد والسلفيين رغم ان كثيرا من المعايير ذات المشرّب السني وردت في منشوراته . وقد باعد بينه وبين السنيين اعتماده على علم الباطن . وبعد نجاح حركته ألغى الطرق الصوفية وأبطل العمل بالمذاهب الاربعة وأعلن ان عامة أصحابه في منزلة أعلى من منزلة القطب الصوفي عبد القادر الجيلاني ولعله اختار الجيلاني من بقية الاقطاب الآخرين لانتشار طريقة القادرية وفروعها في السودان ولمكانة الجيلاني بين اقطاب الصوفية .

وقد أعطى المهدي لنفسه ألقابا مختلفة حسب مسمياتها عند الفرق الاسلاميّة المختلفة، ووصف دعوته بالخلافة الكبرى وبالإمامة وهو خليفة رسول الله والمهدي المنتظر وقد أعلن ان جميع أفعاله وإعماله تتم عن طريق الإلهام بأمر من رسول الله وذكر بأن خليفته الأول يتمتع بهذه الميزة .

وهذا يعني أن المهدي لم يعد محتاجا للعمل برأي الائمة وفي غير حاجة الى كتبهم وكتب غيرهم من العلماء والفقهاء والشراح ، كما أنه ليس في حاجة لاتباع اهل الطرق رغم انه اشار بان تنصيبه مهديا تم في حضرة نبوية حضرها عدد من الاولياء . وبهذا اعلن المهدي خروجه على الدولة العثمانية والخديوية والحكمادارية واصبح في منزلة لم يقره عليها بعض العلماء والفقهاء ومشائخ الطرق ، وقد حاول بعضهم نفيه عن هذه الدعوة ان معرفة آراء العلماء في المهديّة قبل تدخل الادارة التركية المصرية لجد هامة لانها كتبت في مرحلة لم تظهر فيها اتصالات المهدي على جند الحكومة . وقيل ان الخطابات التي ارسلها بعض العلماء الى المهدي ردا على منشوراته السرية قد قام بحرقها محمد سعيد باشا ، مدير كردفان عند وصوله الى الجزيرة ابا بعد ان غادرها المهدي .

ومهما يكن من امر ، فان الحكمادارية لم تدرك خطورة دعوة المهديّة، وعالجتها بطريقة دلت على ضعفها وضعف الخديوية وفي خلال أربع سنوات من نشوب الثورة المهديّة تعاقب على الحكمادارية اربعة حكام لم يفلحوا في مقاومة الحركة . ولم تكن رسائل العلماء ذات جدوى في فض الناس عن حركة المهديّة لان العلماء كانوا جزءا من جهاز الحكومة وكانت رسائلهم عبارة عن دفاع عن الادارة التركية المصرية ومطالبة لائبات شرعية الحكومة عن طريقة النصوص الدينية ، رغم ان الخديوية كانت في نظر المدافعين عن صحة المهديّة ، متعاونة مع القوى الاوربية المعادية للإسلام والمسلمين اما بعض مشائخ الطرق الصوفية فلم يعتقدوا بأن المهدي وصل الى مرتبة المهديّة ولكن بعضا منهم انقادوا له عندما بدر لهم عجز الحكومة عن مقاومته فهرعوا اليه ، يأخذون البيعة ، وبعد وفاته استمر بعضهم في مشايعة الحركة تقية وبعد وفاته أصبح الخليفة عبدالله وجها لوجه امام المشاكل التي نتجت عن تناقضات دعوة المهديّة .

ويمكننا ان نلخص المتناقضات التي واجهت الخليفة عبدالله من جراء عقيدة المهدي في أن الحركة كانت حركة دينية سلفية حاولت ان تعيد الاسلام الى سابق عهده في ايام النبي والخطفاء بصرف النظر عن تأخير عامل الزمن في الاحداث. اوجد المهدي نظام الخلافة وفق التصورالصوفي وجعلها مراتب وكراسي للكبار من أتباعه فأصبحت لهم مراتب دينية معينة واصبح لكل خليفة جيش خاص به تحت راية معينة واخذت شكلا اقليميا مما جعل النزاع والخصام امرا طبيعيا بين هذه المجموعات ..

وعندما مالت امور المهدي للخليفة عبدالله ، لم يعط الفرصة لاحد الخليفين ليكون نائبا له كما كان الحال بالنسبة له مع المهدي وانما اعتمد على اخيه يعقوب الذي كان وكيلا للراية الزرقاء في واقع الامر اصبح له وكيلا أو نائبا في جميع أمور الدولة وأصبح الرجل الثاني في الدولة .

وكان أنصار الراية الزرقاء منحمسين للدعوة وميالين للحروب بفطرتهم البدوية ، على خلاف أنصار راية الخليفة شرف التي كان جل أتباعها من سكان المناطق النيلية وهم حضر ، وكان لمعظمهم ارتباط سابق بالطرق الصوفية ولم يكن حماسهم لدعوة المهدي في مستوى حماس اولاد العرب . اما الراية الثالثة وهي راية الخليفة على ود حلو ، فكان مواقعها وسطا ، اتباعها بين قبائل بقارة النيل الابيض وتفاوت حياتهم بين البداوة والحضر واستفاد الخليفة عبدالله من وضع هذه الراية في المحافظة على ميزان القوة واصبح انصار هذه الراية وقائدهم في موقف وسط بين اولاد العرب واولاد البلد وعرف الخليفة على ود حلو بتدينه الشديد ونظرته للامور من الزاوية الدينية واعتمد الخليفة عبدالله على تأييده وتأييد زملائه من جماعة المتدينين وهم محمد المكي اسماعيل واحمد شرفي في كثير من القضايا الهامة ..

وبالإضافة الى ذلك فان نظام الخلافة جعل الطامعين في الخلافة والمنافسين للخليفة عبدالله يطالبون بكرسي خلافة عثمان الشاغر لعدم استجابة ابن السنوسي لملء هذا الكرسي الذي خصص له في حضرة نبوة.

وقد ترتب على المطالبة بهذا الكرسي الشاغر ، في الخلافة مشاكل في غاية الخطورة هددت مصير المهدي في اطوارها الاولى ، واعني بها حركة المئة اسماعيل والذي خرج على المهدي غاضبا ولكنه لم يتم بدور ايجابي سريع بحدوث موقفه من المهدي ولم يعطه المهدي الفرصة لمقاومة سلطته وانما اتخذ اجراءات عسكرية حاسمة قضت على حركته في مهدها . كما أن خلو هذا الكرسي أتاح الفرصة لابي جميزة للمطالبة به وجعله مسوغا دينيا لالتفاف القبائل حوله وكاد ابو جميزة ان يقضي على حكم الخليفة عبدالله في دارفور ، الا ان المنية عاجلته بسبب اصابته بمرض الجدري .

ومن نفس المفهوم ظهرت ادعاءات نبوة عيسى ولولا حزم أبي عنجه لحدثت حركة مدعي العيسوية في القلابات هزة عنيفة في جيوش المهدي في القلابات والسودان الشرقي ويلاحظ ان ادعاء خلافة عثمان ونبوة عيسى كانوا من القلائد .

ومن نتائج التنافس على تزعم حركة المهدي والاستئثار بالقيادة ، النزاع الذي شب بين اولاد العرب والاشراف وقسم حركة المهدي الى فئتين فئة بزعامة الخليفة عبدالله واولاد العرب وفئة بقيادة الخليفة محمد شريف وأولاد البلد ، وظهرت بذور هذا النزاع بعد واقعة قدير الثانية وبالرغم من ان المهدي اعطى بعض الوظائف القيادية في العمالات لاقاربه من الاشراف ، الا انه اعطى للخليفة عبدالله قوة خاصة في السلطة المركزية جعلته الرجل الثاني في الحركة ، ولكن الاشراف ظلوا في شقاقهم مع الخليفة عبدالله ، الى ان باعتهن وفاة المهدي المبكرة ولم يتحملوا سلطة الخليفة عبدالله المطلقة ولم ينظروا اليه كمنظرتهم الى المهدي وهو بدوره

لم يكن يثق فيهم ، ف عزلهم عن جميع العمال واصبح لا يعتمد الا على اقاربه من اولاد العرب وقد اضرت هذه السياسة كثيرا بحركة المهدي . ان الاجراءات التي اتخذها الخليفة عبدالله لسحب عمال الاشراف من دارفور وبحر النزال وكردفان ساعدت في قيام بعض حركات العصيان ضد حركة المهدي . مما كلف الخليفة عبدالله كثيرا من الجهد والتفقات العسكرية لاختداد هذه الحركات فقد نشطت حركات عصيان الكبائيش بعد خروج محمد خالد من دارفور ، وجاهر مادبو بالعصيان واصطدم مع قوات كرم الله كركساوي المهاجرة من منطقة بحر النزال الى أم درمان ، ومهد خروج محمد خالد لحركات تمرد القور بقيادة يوسف ابراهيم ولم تعد الامارات الاسلامية في السودان الغربي ، في علاقاتها الحسنة مثل التي كانت في أيام فترة عمالة محمد خالد ، ولتخوف هؤلاء الامراء من غزو المهدي لمناطقهم فانهم شجبوا أبا جيمزة في ادعائه لخلافة عثمان ومحاربته لجيوش المهدي .

ان اعتماد الخليفة عبدالله على أولاد العرب أفقد حركة المهدي الصفة القومية وحوّلها الى حركة عنصرية وأصبح البقارة والجهادية هم الانصار الخاص للمهدي وكانوا مصدر شقاء لقنات المجتمع الاخرى وخاصة المناطق غير المتعاطفة مع المهدي ، مثل بعض القبائل النيلية وقبائل الشكرية والجزيرة تعرضوا كثيرا لاعتداءات الانصار وأصدر الخليفة عبدالله عددا من المنشورات يمنع فيها التمدي على الناس وأخذ ممتلكاتهم بدون حق .

ان عدم ثقة الخليفة عبدالله في الاشراف وشيعتهم جعله يقوم بتهميش البقارة واولاد العرب الى أم درمان كرها كما قام بدفع القبائل الاخرى دفعا للجهاد وان عمليات الهجرة الجماعية والجهاد المستمر حطمت

النظام الاقتصادي للقبائل • ان عدم اقتناع عدد كبير من القبائل بخلافة
عبدالله جعله يعتمد على اهله البقارة وحتى هؤلاء آكرمهم على الهجرة
فأصبحوا ساخطين على المهديّة •

قضى الخليفة عبدالله الشطر الاول من حكمه في تأمين خلافته
والخضاع للجهة الداخلية وما ان فرغ من ذلك ، حتى أطل الخطر
الخارجي مهددا له من جميع الجهات وخاصة الجهة الشمالية •

لم تجد دعوة المهديّة تأييدا مطلقا من قبائل السودان ، وبعد هزيمة
الخليفة عبدالله وزوال دولة المهديّة عاد اتباع الطرق الصوفية الى طرقهم
القديمة وانحصرت عقيدة المهديّة في أنصار النيل الابيض من قبائل دغيم
والشنخاب وقبائل البقارة بصفة عامة في دارفور وعوائل الاشراف ..

الملحق رقم (١)

١٤ رجب ١٣٠٣ خطاب الى محمد الخير صورته بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الوالي الكريم الخ وبعد فمن عبد ربه خليفة المهدي عليه السلام الخليفة عبدالله بن محمد خليفة الصديق الى محبوب القواد وراحة البال وصفي الود الحبيب في الله والصديق لله العامل محمد الخير عبدالله خوجلي كان الله له واعانه وايده واورده من مقامات الاحسان كل شرب حلي امين اما بعد سلامي عليك ودعائي لك بما يشرح صدرك ويقر عيبك وسؤالي عن جميل احوالك وحميد فعالك فأعلمك انا بحمد الله على الطيب حالة ترضاها واكمل نعمة يجب شكرها وثناءها جادين فيما يصلح امر الدين ويرشد العباد الى مرضاة رب العالمين ونحن على ذلك والاتفات الى كشف اخبارك اذ ورد الينا رسولك الحبيب الطيب أحمد هاشم بكتبك فأطلعنا على ما فيها ثم بلغنا ذلك الحبيب عنك جميع ما تحمله منك على اماتته من مقاصدك الحسنة وعزماتك المستحسنة وسعيك المشكور وفعلك المبرور ففهمنا احوالك وحمدنا الله تعالى على نظره اليك بعين العناية واتحافتك بجلي الهداية وجميع ما آتت عليه فجزاك الله فيه عنا وعن الدين ما هو اهله وبارك فيك وحفظك من بين يديك وشكر سعيك وعملك رضوانه وفضله ثم الذي نبسطه اليك ايها الحبيب

(١) مهددة دفتر صادر ٩ ص ٣٧٥ بتاريخ ١٤ رجب ١٣٠٣ هـ الموافق ١٨ ابريل ١٨٨٥ م.

وتقيدك به من الاحوال هو انه بعد انتقال المهدي عليه السلام وقيامنا بهذا الامر عزمنا على ان نسير مع عباد الله بالرفق ولين الجانب ونخض الجناح وبسط السباح والتخلق بخلق غافر الذنب وقابل التوب وان يكون لهم حالة امام الهدي عليه السلام ولا نحرك بينهم ساكن ولا نسكن متحركا الا بالتي هي احسن كل ذلك شفقة عليهم وتاليفا لهم على الدين وميسرا معهم في غض الطرف بسير مهدي الله الامين وما كنا نحسب أن ذلك يؤدي الى تعطيل الاسلام وضرب الصفح عن الوفاء بعهد المهدي عليه السلام حتى صرنا كل ما رأينا سيئة من أحد نضرب عنه صفحا ونطوي عن معاقبته كشفا وخصوصا من بيت المهدي عليه السلام فمع كثرة وقوع المخالفات منهم طفقوا جادين فيما يفرق كلمة المسلمين وساعين في تنقيض مرضاة رب العالمين وعلى ذلك ما زلنا معهم بحالة الصفح رجاء ان يصلح الله شأنهم ويهدي قلوبهم وعلى كثرة غضنا للطرف عنهم وصفحنا عن زلتهم فما زالوا على تواتر آذيتهم وشدة اجتهادهم فيما يعطل الامر ويثقل الظهر ويضاعف عليهم الوزر وحالتهم في غدوة كل يوم اربى من أمسه ولما طال علينا ذلك وتمادى وآيسنا من هدايتهم مع بقائنا على ما نحن عليه التفتنا لتأثير أمر الدين وانقاذ المسلمين فأخترنا في ذلك وتحققنا انه اذا لم يصر تجديد هؤلاء القوم من ظواهرهم التي صدرت عنهم عن الله وابعادهم عن الامارة بالكلية لما استقام الحل ولا انفصلت الاحوال وعلى ذلك فبإبقاء على مصلحة الدين قد اجرينا سلبهم عن ما بأيديهم من الاسلحة النارية والجهادية وعزلنا من كان منهم أميرا عن امارته وجعلنا الامر واتحد الحال وصار الجيش بأجمعه في محل واحد تحت مصالح الدين واستقامت الحال وصفت الاحوال ووقف الحق على ساق وزهق الباطل وعلت كلمة الخلاق وصار الاصحاب في سرور شديد والدين في تميز وتأييد وانشرحت صدور المؤمنين وطابت وزلزلت قلوب المنافقين وطارت واتصر المظلوم من الظالم وردت الى اهلها المظالم وجرت الحدود الشرعية

بين الناس وبني الامر على خير أساس وصار كل من عليه تبعة من أخيه
 ويبحث عليه حتى يجده ويرد اليه ظلامته وعلقه على كتاب الله على عدم
 شكواه خوفا من القيام معه للحق وترتب الجزاء عليه وبالجملة فلقد
 طاب الحال وتجلت الاحوال على حسب ما نحب ونرضى والحمد لله
 وكفى وما كان صبرنا تلك المدة للناس الا رفقا بحالهم والزاما للحجة عليهم
 ولما لم تنجح فيهم المواعظ معلوم ان امور الدين لا بد من القيام به كما
 يجب نها نحن اعتصمنا به واستعنا به على اقامة الدين ومعاملة المحسن
 بأحسنه والمسيء بأسأته على وفق مرضاة رب العالمين ومن الآن فصاعدا
 لا تأخذنا في الله لومة لائم ولا عتب على متعد او ظالم فاقهم ذلك ايها
 الحبيب وقرء عينا وطب نفسا وشم في الله حق التسمير واقم دينه فسي
 الوجه المطلوب واعلم انك منا على بال ونحب لك في الدنيا والآخرة
 الكمال ولم تخرج من فكرنا وملحوظ بعين رضائنا نظرا لعلو همتك
 وصدقك في متناولنا والقيام بواجب ارنا في الله وعلى ذلك قدم وزد
 تجد رضاء مبدولا وجزاء موصولا وانك من عهدنا بك في الله فمقامك
 لدينا محفوظ وفضلك مشهود وفعلك محمود ومنا والينا ومن خاصة
 أهل بيتنا ومحسور في زمرتنا دنيا ولخرى ان شاء الله تعالى وبمنزلة
 يعقوب منا وما خطر ببالنا انك بمنزلة عنا ولا في غير جهتنا وعلى ما كنت
 عليه منا فانت الآن كذلك وفوق ذلك جميع ما فينا تجده وفرا كيف وأنتك
 بحيث لا يجعل مقامك ولا تهمل ولا ينتهك حماك ولا تمزل والله تعالى
 عالم بحاله معك ومحبتنا فيك فابشر بالخير وقرء عينا ودم على صفاك
 وصدقك وجبيل عزمك في القيام بأمر ربك وكسن على ثباتك وحسن
 صبرك وعزمالك واعلم ان الامر قد استقام وعن قريب تزدهم عليك
 الجيوش أي ازدهام وينصر الدين وتقل شوكة الكافرين ولقد سبق
 التحرير منا للاجابه عبد الرحمن النجومي فمن معه بالنفار اليكم ورد لنا
 من الرد انهم شرعوا واخرجوا بعض الرايات للسفر وتحرر منا لهم ثانيا

بالتأكيد الذي لا عليه من مزيد وعن قريب يخلق بسوحكم ولا يخطر
ببالكم أنه من الآن فصاعدا يحصل التناقل في القيام بتنفيذ اوامرتا بل لا
لا يسع أحد غير العمل بموجبها كما يجب وهكذا ساعون في تحريض
الاخوان على السفر لصوبكم وكثيرا من الامراء والاصحاب اتدب لذلك
وعن عرب تتوارد سرايا نحو جهنم فشمري يا حبيبي في مذاكرة من
معك من الاخوان وذكرهم بما اعدده الله للمؤمنين في دار الخازن وقد
بالغنا ما أنت عليه من التفسير وما ذلك الا من باب التذكير ولما انك من
اجل الايدي والاعوان وأخص الاحباب والاخوان فقد بادرتا بتحرير هذا
اليك اعلاما لك بما صار لنسرح صدرك وهو ومن معك من الاصحاب
وبقية الاحوال والاخبار فسيأتيك تفصيلها مع رسولك الحبيب الطيب
أما ما أجرين من تولد الحبيب دهرشاوي محمد أبي حجل عاملا على
مدينة أبي حسد بدل الحسن سعد فهو موافق حين انك اعرف بمصالح
الدين في تلك الجهة ومفوض فيها بحريه فيها فعجزاك الله عن ذلك خيرا
وواصلت علي هذه منشورات بعد الاطلاع على ما فيها فانثروها في
تلك الجهة واجر العمل بمقتضاها والسلام •

الملحق رقم (٢)
الخطبة وأولاد البلد

٢ صفر ١٢٠٣ هـ

مهدية دفتر صادر ٩ ص ٦٠

تحرر خدائب من خليفة المهدي الى يونس الديكم صورته •

الحمد لله الوالي الكريم الخ وبعد فمن عبد ربه خليفة المهدي عليه السلام الطائفة عبدالله بن محمد خليفة الصديق الى حبيبه المكرم يونس الديكم تولاه الله امين بعد السلام عليكم يا حبيبي اوصيك كل الوصية بتقوى الله وان لا تصحبوا الا اخيار من المؤمنين وبالخصوص أولاد البلد لا تخالطوهم وتجنبوا منهم ولا تدرجهم معك في رايك وكلما يحضر لك أحد ارسله ولا تمكنهم بيت المال ولا يؤازرك أحدا منهم غير الحبيب الصادق علي واجمع عليك أولاد العرب كأولاد حميد وخلافهم من العربان وذكرهم ونهض همهم لله هذا وبعد السلام تحشية وكالبهانية ومناطع والجوامعة لا بأس من ضمك ولهم وجميع العربان المنقادين اجمعهم عليك فقط اولاد البلد لا يجتمعوا عليك ولا يؤازرك منهم الا احدا يتضح لك صفاه وزهده وصدقه وحسن نيته هذا وبعد السلام •

تحشية والمحل الذي يوافق لك في دار الجمع انزل به واقم فيه أنت ومن معك فأنكم مأذونين في ذلك والحاضر يرى ما لا يرى الغائب والسلام • تحشية حبيبي واصل اليك منا خاتم ختم نقشة اعتمادي على الله فاستعمله واستعمل ختمه في كل ما يصدر منك والسلام •

المحقق رقم (٢)

دفتر صادر نمرة ١٠ رقم ٢٤٩ ص ٩٢

نبذه من جواب من خليفة المهدي لمحمد شيخ كركساوي بتاريخ ٢٥
سفر ١٣٠٤ .

« واول كل شيء تعلم ان عاملك الذي فسناك عليه فهو الحبيب يعقوب بن محمد حيث انك من الملازمة وقد فوضت امرك اليها فيما يكون فيه اصلاح نفسك ووصولك الى ربك فيتبقى اذا كان اردت اتصال مكاتبات اليها ان ياتي اليها بواسطة الحبيب المذكور لانه عامل الرايات عموما وأي امر تريد فعله من نفسك أمور المسلمين الذين معك وكيفية معاملتكم معهم ومعنا تكون بواسطة الحبيب يعقوب المذكور في الكليات والجزئيات دون تفضيل كما ان الاعوان بالبقعة والخارجين بالجهات على هذه الحالة لا سيما الاحباب عبد الرحمن النجومي والحبيب محمد عثمان ابي قرجة والحبيب عثمان دقنة والحبيب محمد الخير عبدالله خوجلي عامل جهة بربر ومحمد اربابه عامل القلابات والحبيب النور ولد فقرا عامل بوغاز الحبسة والحبيب حدان ابي عنجة والحبيب عثمان آدم فانهم الجبيع بهذه الحالة وكافة أمورهم تأتينا بواسطة الحبيب يعقوب المذكور الاخير وجميع من ياتي منهم من الرسل والمكاتبات ينزلوا عنده وليس لهم معاملة مع أي احد كان كلية ولا بينهم مكاتبات مع احد ابدا

اصالة اعلهمم بتاكيدنا لكافة اصحاب المهدي عليه السلام انه لا أذن لاحد منهم في تحرير مكاتبة لجهة ما من الجهات في أي أمر كان كلية وبذلك انقطعت الوسائط كلية واقتصر كل احد في حال نفسه فقط بدون مدخل ولا تعرض في امر الدين وامر المسلمين فمن باب ارادة الخير لك يا حبيبنا نعلمك بالحال ونعرفك بسير الاصحاب معنا الآن فيلزم ان لا تصدر منك مكاتبة لاي احد كان كلية ولا تعرف احدا بالاحوال الجارية لجهاتكم ولا تطلب من احد قضا امر ولا تجعل لك واسطة بيننا وبينك غير الحبيب يعقوب اسوة امثالك الاعوان لنا على اقامة الدين ولان الحبيب يعقوب المذكور هو عامل الجميع ورفع امورهم بواسطة امر لا بد منه واما غيره فليس بأذن في ذلك كلية وأنت معدود عندنا كمثل الاجاب حمدان ابي عنجه وعثمان آدم حيث انكم الجميع جهتكم واحدة فأتم وهم حالة واحدة وجهتكم واحدة فكن على ذلك ايها الحبيب واعمل به ولا يكن لك مع اي احد كان اتصال ولا مخايرة ولا رفع أي امر كان من امور الدين والدنيا الا بواسطة الحبيب يعقوب والمذكور يعلمنا بها حيث انه عالمك ومأمور بامثال أمره ورفع أمورك اليه والظن بك جميل واعلم ايها الحبيب أن محبتنا لك كثيرة ولا زلت مذكورا عنا بالخير وحايير لرضانا نظرا لعلو همتك في دين الله ..

ملحق رقم (٤)

بتاريخ ٢٥ رجب ١٢٠٢ هـ

من حكمندارية عموم سواحل البحر الاحمر وشرق السودان لحضرة السيد بكري الميرغني

وتسليمات الاشواق واسئل عنه عزيز الخاطر الشريف واعتدال المزاج
الباهر اللطيف ان شاء الله تكونوا سيادتكم مكملين بملابس العامية وقد
وردت لنا جواباتكم المؤرخة ١٣ صفر سنة ١٣٠٢ هـ وصرنا معونين
ومتشكرين واما ما تقولوه في خصوص اجتهادكم لسكون الحركة بالتأكد
هذا معلوما واخبار مساعيكم واصلة ايضا للخديوي الاعظم بواسطة
جوابات وشفاهي وقت مقابلتنا مع جلالة عند توجهنا الى مصر لمصالح
ميرية وتقابلنا هناك ٠٠٠ / الكلام الذي حصل بيننا بخصوص سيادتكم
وها هو مرسل لكم جواب من طرف سيادتكم وبخصوص ما تقولوه لنا
عن لزم وجود مدير جهادي مدير فهذا صار ٠٠٠ / ارسل حسون بيك
قومندان عساكر سنهت لهذا الخصوص ولكن وجدت أنه ليس موافق
لهذه الوظيفة وبففسكم ايضا لم لن تكونوا مبسوطين / منه ووقت
وجودي بمصر تكلمت مع الحضرة الخديوية لاجل تعيين واحد ضابط
مثل سعادة راشد باشا كمال او خلافه لكن اتفق الرأي أنه لا احد حيث
لا يمكن ارسال امدادية الآن واتفق الرأي العمومي بمصر ان الطريقة

المستحسنة لسكون الحركة يصير ضرب ريس الاشقياء ولاجل ان قوة
عظيمة لمحاربة التهدي المحاصر الخرطوم واذا ربنا ينصر الجيش المذكور
علمنا ان الحركة تسقط وان القبائل بنفسها تطلب اذ القبائل ما زالوا
محاربين يمكن يصير نزول جيش انكليزي في جهة بربر لضربهم قيادتكم
باتحادكم مع مدير التاكا يلزم النظر فيما يستحسن جمع القبائل واذا يمكن
الحصول على الماوونة احسن العساكر ينتظروا بما سيحصل في المستقبل
واذا ارسلهم ناس الى جهة سوق ابو سن مطبقا بها / سيكون لهم الخير
اول باء، عن افعال الجيش الانكليزي بالخرطوم واذا المرسلين يمكن
يقهوا الشكرية بارسال ماوونة للتكاار .. وبهذه الكيفية ستحصلوا على
ثمنه ومكافئة فسيادتكم وحضرة مدير التاكا مرخص لكم ان تجلبوا
الماوونة للتاكا وتشترى بأي ثمن كما اخبرناكم عن جميع الاخبار الخير
والشر وانشاء الله عن قريب نعطيك الاخبار المفرحة فحينئذ عشمنا
ورغبتنا ان لها تفكروا بتوجيهكم الى الحج / الآن عندنا عشم كبير اذا
يمكن استحصال العساكر على الماوونة ان سيصير سكون الحركة عن
قريب وقد حررنا للمدير بتاريخ ١٦ ربيع اول / اخبرناه انه في ربيع هـ
اول الجيش الانكليزي قام من امبوكة طوغري الى شندي والخرطوم
وجيش آخر قام من دقله الى ابو حمد وبربر واما احمد افندي المنسي
الصاقول اغاضي كتب للمديرية بالاستفهام وها هو صورة الجواب طيه
لمعلوماتكم ومرسول لكم ايضا حوالة على مبلغ الفين ٢٠٠٠ ريال حيث
انه لا يمكن ارسال نقدية فلا شك ان تحولوها لاحد التجار بالتاكا او اذا
لم يمكن بالتاكا يصير ارسالها بسنيت / او يصير دفع المبلغ المذكور من
خزينة الميرية وهذا المبلغ مرسول لسيادتكم نظر المصاريف تلاميذكم
واتباعكم واقبلوا مزيد احتراماتي ...

الملحق رقم (٥)

تقرير حسين باشا خليفة

رئيس مجلس النظار دوتلو افندم رأى بحضورنا لديكم يوم الاربع الموافق ٢٥ الجاري وبالسؤال منا في كيفية عدم جلب الاخبار السودانية وبالمكالمة معنا في دولتكم وفي سعادة الجنرال الحاضر بمجلس دولتكم ترى عدم امنيته في عربان العبايدة وتريدوا الاستمهام منا عن الاسباب أولا/ في خصوص ان فيه ضمائر في العبايدة فأقول ان نحن والعبايدة مغمورين في خيرات الحكومة ولم عندنا التفات لخلافها .. ومعايشنا / ومعايش أبانا منها لغاية وقتنا هذا وما يمس الحكومة في ادنا شيء فنحن والعربان جمعنا في خير وشر تحت أقدامها وتحقق لكل انسان ان الضد الاكبر للسودانيين هم قبيلتنا سيما في حالة فتوح السودان أولا والدنا هو السبب الوحيد في فتوحها برجاله / وقبائل الملبدة مع عساكر الحكومة ولغاية الآن اكابرهم يخبروا أصاغرهم بأن لا عدو لهم الا عربان العبايدة .. ووالدنا وبهذه الوسيلة لا يكون لاحد منا ادنى ميل لاي جهة كانت تعاد للحكومة وفضلا في السودانيين الذي هم اعداءنا واما تخلصنا منهم فهو معلوم لديكم من بعد المشقات التي تكبدناها معهم تقريبا في سنة وبهذه الوسيلة لا يكون لاي عاقل اذ كان فكره في قبيلتنا تضادي للحكومة افضل جميلا ما اجريناه مع الاشقياء وتخلصنا منهم فقي ظني أنه في باب صداقتنا للحكومة واما في الارشاد / عن الطرق المادية لجلب الاخبار

فهو يتعين مقدار عشرين ثمر من بشير بك ومنشج بك ويكونون من اقاربهم من الناس / الذين يعول عليهم بركابهم ويتعينوا بأبصار السكة الفوقانية منهم خمسة بدير ام بال وخسة بدير الحليب وخسة بالنابع وخسة بأحير وهؤلاء الأبار يمرؤ عليهم المحضرين من قبلي ومنهم ولو ان البعض منهم فيهم عربان من البشاريين ويكون مع كل خمسة اقفار واحد من العبادة الذين يعرفون القراءة والكتابة لوصول الاخبار اول بأول مع هجاة منهم ويتأكد عليهم بأن كلما يبلغهم من الاخبار من جهة السودان يعطوه الى قومندان اصوان اول بأول وأيضا سكة ابو حممد الموصلة الى كرسكو فيتعين من طرف ولدنا احمد وولدنا صالح عشرة اقفار لجلب الاخبار من جهة المرات ومن جهة الغرب في ابو حمد ويمطوها أول بأول للقومندان الذي بكرسكو أو لمن تأمرؤ به دولتكم وبواسطة ذلك يكن الوصول على الاخبار اول بأول كذلك ينبه على الشيخ ابو عمار نبيخ العليجات الذي مقيم بحري كرسكو بسنجار بأنه كما يرد عنده من الاخبار يعطيه بما ان محل بلده طريق معتاد واما جهة جلفا فهذه جهاتها منوطة بعربان الجرايش الذين شيخهم يدعى سليمان فضل فمن طرف دولتكم ينبه عليه نحو ذلك بما ان العبادة الذين كاتفؤ بتلك الجهات الى حد دنقلة هاجروا منها وحضروا الى مديرية اسنا لداعي عربان الجرايش سكنهم قديما بتلك الجهات ومدركة اخبارهم عندهم بموجة التفصيل فمع الاستحسان اذا وافق حضور مشائخ العربان لديكم واعطاهم التنبها بتما سبق ايضاحه واخذ العهدات القومية عليهم او يصدر امر دولتكم سواء كان يؤخذ عليهم التعهدات هناك او هنا واما في شخصنا فنحن مقيمين بمصر ولا يكن بجوارنا عربان نرسلهم لجلب الاخبار و فقط ما يرون الاخبار هو من صالحا غير وكما يرد منه أول بأول من المكاتبات جاري تسلمها لسعادة ناظر الداخلية وفي الزوم ان الاخبار تكون منوطة

بمشائخ العربان المقيمين بمدينة اسنا ولهم مرتبات من الحكومة فمن
الضروري حثهم على جانب الاخبار بما انهم مشايخ القبيلة والعربان تحت
ادارتهم وهم المعنيون لهذا الشأن واما هو مرتب داعيكم في الماهية فنحن
خدمنا الحكومة مده مستحقة المعانس حسب قوانين الحكومة المرعية وعلى
اي حالة اذكان بلزوما معاشنا مثل خلافنا فهذا لزم عرضه لدولتكم
للاحاطة افندم .

٢٦ نوفمبر / ١٨٨٠ .

حسين خليفة
مفتش الداخلية

ملحق رقم (٢)

المخابرات المصرية ٢٢/١/٢٢

خطاب من احمد جودت الى صالح بك فضل الله

حضرة المحترم صالح بك ولد سالم فضل الله شيخ مشايخ عربان
الكبابيش •

بعد التسلمات والتحية قد سررنا جدا ما بلغنا من ان قبيلتكم
المشهورة منعقدة تحت ادارتكم وان حضرتكم لا زلتم امانة للحكومة ولم
تقبلوا دعوة محمد احمد وزعماءه ولقد علمنا ان الاشقياء الآن تاهبوا
للهجوم كملتهم بالعام الماضي لزعمهم انهم يقاوموا عسكرنا فلو فعلوا
يوقمهم الله في ايدينا كما سبق فلم اخبرناهم انا ولا نود ان ندمرهم لكن
ان كانوا هم طالين الاقتراب منا فنكون مجبورين بأن نقتلهم على أنه
معلوم للجميع ان الحكومة ضمنت ان تجعل حلقة النقطة المقدمة وليس
بفكرها الزحف عليها فوقها وحيث ذلك فلا يكون للاشقياء موجب
لتوقيفهم وقلمهم الفر فلو اتخذوا التجارة والزراعة لكان سببا لحصول
الراحة بالسودان والتكسب بدلا عن القسط الحاصل به ولكن حيث ابو
الاجماحا فهذا وقتكم واتباعكم لتصدوهم عن التداني منا لهدف الدما

بدون سبب اثمى بذلك نالوا المرات ويقطم الدهر السعادة وتبسم لكم
 ايامه باعادة الخير كما كنتم عليه من قبل بل وزيادة فيقتضي بذل الهمة
 والجبر فيما امرنا لكم وان نفلعوا على اولئك خط الرجعة وتسدوا
 مستقبلهم وتضاهوهم في أي وقت يمكنكم اذ ترساوا مائتان شخص من
 اتباعكم الى حلة تعلية مئتان بتدنية رمتون بجة خاناتهم وايضا
 تساهم الف وثمانائة ريال مجيدي لاجل مساعدتكم في المصاريف وحبذا
 ان اشتهرتم بالصداقة في افعالكم والنجاح في مساعيتكم فلدخولكم نعمة
 جزيلة نسب بالخيراب عليكم وعلى اتباعكم ولتعليمكم نقودا من لدنا لا
 يحصى عددها فتقوا بافعالنا الصداقة ذات انوقا فحسروا عن مساعد الجد
 والاهتمام سوب نجاحكم القائد بالقوائد الجزيلة هذا الحضرة الخديوية
 الفضة بكل دقة مرقبة السع عن سلق افعالكم ونجاح اجراءاتكم فلا
 تدعوا هذه المنة العظيمة ان تبارحكم وعرفونا عن تنقلات السدرايش
 بالجهات وكية اعدادهم فاننا قد نسع اقوالكم الصداقة ويسرنا افعالكم
 الحميدة ان الرجاء ان الباز نقر الموجودين مع الاشقاء المايين للحكومة
 يلزم من حضرتكم الهمة الزائدة باجري كل الطرق اللازمة في تهريب
 المذكورين من يد العصاة بمعرفنكم وحضورهم لنا وعلى رأس كل نقر
 يعطى مكافأة عشرة ريات مجيدي خلاف الاكرام الزائد الذي يحصل
 لحضرتكم واذا كان يلزم مساعدة مع اتفاقية سعيدا حاكم الدبة يكون
 موافق ايضا اذا حضر احد البازنقر تلقاء نفسه يكون المكافأة له عشرة
 ريات مع ما فيه غاية المعقول منكم لتسبق البازنقر باقتصاها من
 الاشقاء ودمتم *

حضرة المحترم صالح بك فضل الله شيخ مشايخ عربان الكبايش
 بعد اهداء درر التحية لذاتكم القاضاة السنية حقيقة اني مشتاق لرؤيا
 طاعتكم البهية ثم الكتابة المسطرة باطنية وارادة من سعادة السردار

والموضحة اعلاه محرر من سعادة قائد الجيش العمومي وقبل الآن
ارسلنا صورتهم لحضرتكم برفقة علي جابر البشاري وخوفا من التأخير
التزمت أن ارسل هذه الآن مع حسب الجابوا من عربان الكبايش جماعة
سالم عساوي فالأموال من حضرتكم ان تتعلموا تلك الكتابة وتجسروا
اللازم عنها عاجلا وتحرروا للمشار إليها الافادة اللازمة عن جراتكم
وتفيدونا ايضا للمعلومية وسلامي على كافة اخوانكم واولادكم ودمتم •

١٢ ربيع الاول ١٣٠٢ م •

الختم احمد جودته
وكيل عموم دققله / سابق

المصادر والمراجع

أولا : الوثائق

- ١ - وثائق المهديّة - دار الوثائق المركزيّة بالخرطوم
- ١ - مهديّة ٨ - منشورات ورسائل المهدي
- ٢ - مهديّة ٣ - الرسائل - دفاتر الصادر
- ٣ - مهديّة ١/١ - الرسائل المتبادلة بين الخليفة عبدالله وعبد الرحمن النجمي
- ٤ - مهديّة ٢/١ - الرسائل المتبادلة بين الخليفة عبدالله ومساعد قيّوم
- ٥ - مهديّة ١٠/١ - الرسائل المتبادلة بين الخليفة عبدالله ومحمد خالد
- ٦ - مهديّة ١١/١ و ١٢/١ - الرسائل المتبادلة بين الخليفة عبدالله وعثمان آدم
- ٧ - مهديّة ٢٢/١ و ٢٣/١ و ٢٤/١ - الرسائل المتبادلة بين الخليفة عبدالله ويونس الديكيم
- ٨ - مهديّة ٢٥/١ و ٢٦/١ - الرسائل المتبادلة بين الخليفة عبدالله ورسائل الامراء وحمدان ابي عنجه
- ٩ - مهديّة مجموعة ٢ - الرسائل المتبادلة بين الخليفة وبعض صفراء الامراء

(ب) مختبرات الجيش المصري

- (١٠) محفوظ رقم ٢٥/١
- (١١) محفوظ رقم ٤٤/١

(١٢) محفظة رقم ٥٠/١

(١٣) محفظة رقم ٦/١

(ج) ارشيف مجلس الوزراء المصري

(١٤) محفظة رقم ٨١ رسائل من محمود علي بك نسيخ وناظر عموم الامراء الى الخديوي

(١٥) محفظة رقم ١٢١ اوراق متعربة عن الحركة في السودان

(١٦) صور خطابات محلفة ارسلت الى دار الوثائق المركزية بالخرطوم دون ذكر ارقام المحافظ / اوردت صوراً لبعضها في الملاحق .

نانيا / المراجع العربية

(أ) الكتب العمومية : -

(١) ابراهيم شحاتة حسن (دكتور) مصر والسودان ووجه الثورة فسي
نصيحة العوام (الاسكندرية ١٩٧١م) ..

(٢) ابراهيم فوزي / السودان بين غردون وكشنر جزءان ١٣١٩ هـ

(٣) احمد امين - المهدي والمهدوية

(٤) احمد امين سليمي / دكتور / التاريخ الاسلامي والحضارة الاسلامية

(٥) اسماعيل عبد الفادر الكردفاني / سمادة المستهدي بسيرة الامام
المهدي / تحقيق الدكتور محمد ابراهيم ابو سليم بيروت ٧٣

(٦) عبدالله علي ابراهيم الصراع بين المهدي والعلماء

(٧) علي المهدي / جهاد في سبيل الله اعداد عبدالله محمد احمد
(الخرطوم)

(٨) فان غلوتن - السيادة العربية والتسمية والاسرائيليات في عهد بني امية
ترجمة دكتور حسن ابراهيم حسن ومحمد زكي ابراهيم (الطبعة
الاولى / القاهرة ١٩٣٤م) .

(٩) كارل بروكلمان - تاريخ الشعوب الاسلامية - ترجمة لييب امين فارس
ومنيير البعلبكي

(١٠) محمد ابراهيم ابو سليم (دكتور) منشورات المهدية (بيروت ١٩٦٩) .

- (١١) محمد إبراهيم أبو سليم (دكتور) الحركة الفكرية في المهديّة (الخرطوم ١٩٧٠ م) .
 - (١٢) محمد فؤاد شكرى (دكتور) السنوسية دين ودولة ، القاهرة ١٩٤٨ م .
 - (١٣) محمد فؤاد شكرى (دكتور) مصر والسودان ، الطبعة الثالثة، القاهرة سنة ١٩٦٣ م .
 - (١٤) محمد أحمد الجابري ، في شأن الله أو التاريخ السوداني كما يرويه أهله .
 - (١٥) محمد صبري (دكتور) الامبراطورية السودانية في القرن التاسع عشر ، القاهرة ١٩٤٨ م .
 - (١٦) محمد عوض محمد ، السودان الشمالي ، القاهرة ١٩٥١ م .
 - (١٧) مكى تبيكة (دكتور) السودان في قرن .
 - (١٨) موسى المبارك الحسن ، تاريخ دارفور السياسى ، الخرطوم .
 - (١٩) رودلف سلاطين ، السيف والنار في السودان ، تمريب جريدة البلاغ، نشر مكتبة الحرية ، أم درمان .
- (ب) المنويّات العربيّة :**
- (١) محمد إبراهيم أبو سليم (دكتور) مخطوط في تاريخ مؤسس الختمية، مجلة الدراسات السودانية (١) ١٩٦٨ م .
 - (٢) محمد إبراهيم أبو سليم (دكتور) المصادر الاولية لفترة المهديّة، المؤتمر الثاني ، شعبة أبحاث السودان ، جامعة الخرطوم ، السابع الى الثامن عشر ديسمبر ١٩٧٠ م .
 - (٣) محمد رفعت رمضان (دكتور) محفوظات الخرطوم ، حوليات كلية الآداب ، جامعة عين شمس ، المجلد الثامن ، ١٩٦٣ م .
 - (٤) محمد محبوب مالك ، النظام البيروقراطي في دولة المهديّة ، مجلة الخرطوم ، ديسمبر ١٩٦٦ م .
- رابعاً : الرسائل غير المنشورة :**
- (١) أحمد عثمان ، الجريرة في خلال المهديّة .
 - (٢) محمد إبراهيم أبو سليم ، مخطوط توتشكى .
 - (٣) محمد إبراهيم أبو سليم ، مفهوم الخلافة وولاية العهد في المهديّة .
 - (٤) محمد سيد داوود ، الصراع بين اولاد العرب واولاد البلد .

(ب) غير العربية :

1. AL-HAJJ, The Mahdist Tradition in Northern Nigeria.
2. JOHN OBERT VOLL : A History of the Khatmiyyah Tariqah in the Sudan.
3. BROWN, KARL. L. : The Sudanese Mahdî is off, 145, on Article in « Protest and Power in Black Africa », ed. by Robert and Al Mazrin — Newport. Oxford University Press, 1974.
4. HILL, R. : A Biographical Dictionary of the Anglo Egyptian Sudan (1953).
5. HOLT, P. M. : The Mahdist State in the Sudan (1881-1898), Oxford 1954.
6. JOHN O. VALL : A History of the Khatmiyah Tariqah in the Sudan (Unpublished).
7. NEWFOLD, K. : Prisoner of the Khelifat, 1899.
8. OHRWALDER, J. : Ten Years Captivity in the Mahdi's Camp . 1882-1892, tr. and ed. by F. R. Wingate (1896).
9. SLATTIN, R. C. VON : Fire an Sword in the Sudan , tr. by F. R. wingate, 1896.
10. THEOBALD, A. B. The Mahdiya, 1949.
11. TRININGHAM, J. S. : Islam in the Sudan.

B .. *Periodicals* :

S. N. R.

Vol. (4) 1921 WILLIS, C. W. : Religious Confraternities of the Sudan, P. P. 175—194.

Vol. (9) 1926, REID, J. A. : *The Story of Mahdist Emir.*

Vol. (17) 1943, BOLTON, A. R. C. : *El Menna Ismail a Fiki and Emir in Kordofan*, P.P. 229—241.

Vol. (19) 1936, LORMIER, F. C. S. : *The Mejdhub of El Eamer* , P.P. 335—402.

Vol. (21) 1936, REID, J. A. *Some Notes on the Khalifa AbduRahi.*

Vol. (13) 1950, THEOBALD, A. B. : *The Khalifa Abdullahi* , P . P . 255—273.

Vol. (16) 1955, HOLT, P. M. : *Archives in the Mahdia*, P. P . 71—
III

B. St. Antony's Paper , *Middle East Affairs* , London, 1958.

P. M. HOLT : *The Source Materials of the Sudanese Mahdia* , P. P. 107—118.

الفهرست

الباب الاول

الفصل الاول

فكرة المهديّة

- ١٧ فكرة المهديّة في الاسلام
٢٤ بحث فكرة المهديّة في السودان
اسباب قيام الثورة المهديّة وانتشارها وسقوطها ومصائبها الموضوعية ٢٤

الفصل الثاني

تاريخ المهديّة

فترة المهدي

- ٤٩ حياته الاولى
٤٩ بعثة ابي السعود
٥٦ واقعة ابا
٥٧ الهجرة
٥٨ واقعة قدير الاولى
٦٠

٦١	واقعة قدير الثانية
٦٣	النوجه نحو الابيض
٦٨	واقعة شبكان
٦٩	النوجه الى الخرطوم

الفصل الثالث :

٧٥	فترة الخليفة عبدالله
٧٧	تولي الخليفة عبدالله السلطة
٨٢	تهجير البقارة
٨٦	الجهادية
٨٧	الخليفة عبدالله والجهاد
٩١	الثورات القبلية

الباب الثاني

معارضة الرأي

الفصل الرابع

معارضة الدولة

٩٧	موقف الحكمدار محمد رؤوف
----	-------------------------

الفصل الخامس

١١٩	معارضة العلماء
١٢٥	رسالة المفتي شاکر
١٢٦	رسالة أحمد الأزهری
١٢٩	رسالة الامين الضير

١٣١	رسالة الحسن سعد العبادي
١٣٢	رسالة الحسين زهرا
١٣٣	احمد العوام
١٣٤	المضوي عبد الرحمن
١٣٨	اسماعيل عبد القادر

الفصل السادس :

معارضة رجال الطرق الصوفية

١٤٥	دخول الطرق الصوفية في السودان
١٥١	ابطال العمل بالمذاهب وترك الطرق الصوفية

الفصل السابع :

المعارضة من الداخل

١٦١	الخلافة ومشاكلها
١٦٨	حركة عصيان المنه اسماعيل
١٧٤	ابراهيم احمد مدني الخلافة
١٧٦	حركة ابي جيزة
١٨٢	ادعاء نبوة عيسى

الفصل الثامن :

معارضة الاشراف واولاد البلد

١٩٣	الاشراف
١٩٩	مزل الاشراف من العملات
٢٠٠	محمود عبد القادر

٢٠٥	محمد خالد زقل
٢٠٧	كرم الله كركساوي واخوته في بحر الفزال
٢٠٨	محمد عبد الكريم
٢٠٩	محمد الخير عبدالله خوجلي
٢١٧	فتنة الاشراف
٢٢٢	سياسة الخليفة عبدالله نحو الاشراف

الفصل التاسع

الموقف القبلي

٢٢٩	القبائل المعارضة (١)
٢٣٤	القبائل المعارضة (٢)
٢٣٦	معارضة الكبايش
٢٤٤	موقف الشكرية
٢٤٧	موقف العبادة
٢٥٠	القبائل التي ناصرت دموه المهدية لم انقلبت عليها
٢٥٢	قبائل الجزيرة
٢٦٠	قبائل دارفور
٢٦٣	الهجرة الى ام درمان
٢٦٧	الخاتمة

الملاحق

٢٧٣	ملحق (١) - من خليفة المهدي الى محمد الخير
٢٧٧	ملحق (٢) من خليفة المهدي الى يونس الدكيم

٢٧٨	ملحق (٣) من خليفة المهدي الى محمد كركساوي
٢٨٠	ملحق (٤) من الحكمداوية الى بكري الميرغني
٢٨٢	ملحق (٥) تقرير حسين باشا خليفة
٢٨٥	ملحق (٦) من احمد جودت الى صالح بك فضل الله
٢٨٩	المصادر والمراجع
٣٩٤	دليل الكتاب

